

jabir.abbas@yahoo.com

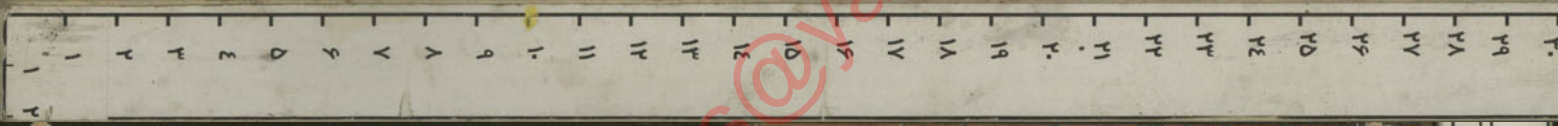
کتابخانه
مجلس شورای
ایلامی

۳۸۹

بازرسی شد
۹-۲۲



کتابخانه مجلس شورای ملی	
کتاب	مجموعه رسائل امام علی علیه السلام
مؤلف	جلد (۳۸۹) از کتب (خطی) اهدائی
شماره ثبت کتاب	۱۰۹۹ ۲۴۵۶

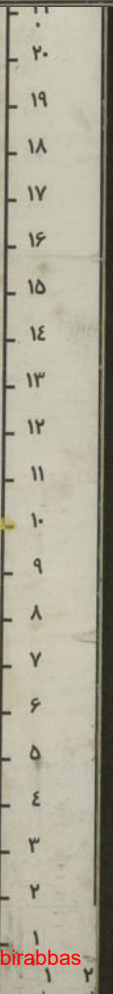


۳۸۹

بازرسی شد
۹-۲۲



کتابخانه مجلس شورای ملی	
کتاب	مجموعه رسائل امام علی علیه السلام
مؤلف	جلد (۳۸۹) از کتب (خطی) اهدائی
شماره ثبت کتاب	۱۰۹۹ ۲۴۵۶



خطی اهدائی
مجلس شورای ملی
کتابخانه

۳۸۹

بازرسی شد
۹ - ۴۸



کتابخانه مجلس شورای ملی	
کتاب	تجويد على الله برهان و جواب اه ۲
مؤلف	آقای سید محمد صادق طباطبائی، به کتابخانه مجلس شورای ملی
جلد	(۴۸۹)
از کتب	(خطی)
اهدائی	
شماره ثبت کتاب	۴۱۹۹
کتابخانه	۱۳۰۳

خطی اهدائی
کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی
۳۸۹

لکس عمره الدفین بمقام ارشد و دیگران

jabir.abbas@yahoo.com



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وسلامه على عباده الذين اصطفى هذه عبرة الناظرين في ما ينبغي
الالقه وبين احكام دين الذين خرجوا من ربه فصب العداوة والذرية سيد
المسلمين وانكر على من انكرهم على قتل ابيهم من الذرية الطاهرة ومن رضى بفك
دماء ولد الوتره وفضل امير المؤمنين وولدا امير الطاهرين سلام الله عليهم اجمعين
على ما جرى بيني وبينه من ايمان والتبيين صورة ما بلغ اليه الشيخ حسن بن علي
القصبي في العرف الطيب من رسالة ضياء المؤمن لادب العلم عن نفسه
الحكم الاجتهادي معتبر من قبل المجتهدين والاشياع الحكم الحق في الحق الاسلامي
معتبر من قبل المجتهدين والاشياع الحكم الاجتهادي معتبر من قبل المجتهدين والاشياع
كاستاذ الاجتهاد المتبحر واللاهوت والاشياع الحكم الحق في الحق الاسلامي
معتبر من قبل المجتهدين والاشياع الحكم الاجتهادي معتبر من قبل المجتهدين والاشياع
دينا على قبول منه وهو في اخره من الخاسرين يدرك كيف الخلاصه كانت حينها
تحت هذا شكل مثل على المظالمات لان المخير في العلم والاشياع الحكم
وهو جاري في الاصول والاحكام على ما هو معلوم عند كل من له عقل وجعل في حق
عقله وكلامه من حكم الله الاسلامي الحق على نفسه مطلقا وهو الواجب
الشرعي واما القائل في الجودي فالذي اصابه على سبيل الحق في غير الامور
الضرورية والجميع عليها مقرر على الله تعالى لان يكون معصوما وكيف يتصور

السوق

المعصوم في موضع الخلاف القطع والبرال يتبدل له فهدى فهدى كما هو
عند الاختيارين لا ينك فيه الاجاهل بطريقه العلماء من الطرفين واما
مكابير نعم بحق القطع بالنسبة لما فيه حتى انه لو خالفه مثله لم يكن قطعا
اصابه ذلك الغرض في الامور الضرورية والجميع عليها ودعوى هذا اختلا
في الحق نطق بما لا يرد فيه ما تصح به يقول تعالى من انبأ عن النبأ العظيم الذي فيه
مخبرون فان لا اختلاف في الحق لا يصدق لان يكونا حادختين مطلقا
ولكن الساع يقول ان كانت ما يدري وكانت ما تدري قطع الذي يدري
هلكك ولا تدري واجبه على انك ما تدري وانك ما تدري بانك
فلا تنهون في معصية لاهل الاصول ولكن الحق قول واقول كما قال الله تعالى
ان اقرتبه فاعلى اجرى فافهم وهذا هو الحال الذي ليس عنه مناس
صوره ما بعنا اليه على يد الاخ الفاضل الفاضل محمد كاشم مع رسالة الحق في الحق
لنبيه الوصيان في جواب جوابه باضاح بيان لبيان الحق في الحق الاسلامي
لله وسلامه على عباده الذين اصطفى هذا الجواب بصره ودعوى
لا على الالباب ان كان حقا وهول ذلك فليعلم ولا ينكبه وان يريد والمهله
فلنكن الوسا له عند الامانة الى تبديل الجواب من تالين الخطاء والصواب
والسلام بخطه لعل الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين وصلى الله على
محمد وآله الطاهرين فقد كتب في هذه الرسالة لعلها تبين في الحق
اخلا فاجيبه واشارة ورموزا وخطا في الجواب في الارباب مع
ان كان حقا فليعلم يريد الحق ما تمناه واما تدعيه ويقول في اصدت
لن بن قطع على جوابي التحصيل وله يقع عليه دليل متى كنت هكذا
الذي يخلق ما يشاء بما هو عليه انا الذي يكتب مثل هذه المظالمات

الاشي

بر

مرا

اول

ر

ر

والاحرف والاسقاطات من العلم وتوحيها الوهم وان جواب هذه
امثالها موجودة في كاسه ايماننا اما تستحي وانت تعرف على انك
لسانك وقلبك في حق العلماء وتعرف على احكامهم وان لا يدعي في
سبيلها ما يلهي من الضلاله وجعلت لعلها والبر اربعة منها وسبيل الله
تعالى في جناح المطالب بالانصاف الله انك على الملائكة ما قبل وانت
تعمل على خلاف الحق وتتحا هذا والحق عليك وهذا طاعت قبل
انك في الايمان اناسا سادوا في ذلك من بعض عوام الناس واهل المشركه
وقطع انك قتل ويقتل من يعرف ولا من اهل المشاهده من
هدوا وكون اهل النار حيث القيت بمسلك الى انهم لم ياتوا
كان القطار بخصا والمدا كثر اضع وفك في غير ما يصيبك بما يصيب
ينفع برك المندوبات بل هو اعظم مما تشغل بما هو حق عليك
في التكليف بما افاد الله في الدين واتوا في الدين واتوا الله ونفسه في حق
اشرق ملك وطاحل او عرف ان الكلام يقع لعلك وانما الله سبحانه
انما انت منذ خلقنا او نكر ان الذي ينع المؤمنين وانما لمع ذلك على هذا
الحال فان توهمت في الهدى بيان كلامك هذا وما في ذلك من الغلط
والمظالمات والتغلات والمكابرات فانت من يفسد خطابه ولا يجوز جواب
لان كلامك معك كلام مع الاموات وان عرف في اية ربه واضحه فليعلم
بني من ان يفسد رضى المصنف ولا ينبغي فيما يجب على هذه يا مؤثر فانما
فمن ان تسكت ولما ارسلت اليك تلك الجوده الجوده الجوده الجوده
وكيف انت تركت هذا حقا فقلت بعض الكلمات فليعلم انك تركت
ولا تجعل جميع الناس اعداءك انك تركت لك صديقا على غير بصيرة فليعلم

الاشي

وهم

مرا

نور

مرا

ما قال بعدك وبعد ذهاب عسر اذا وقف على العلماء فليعلم
الشك واما انك في حق النقص فكيف عر العلماء واسكت عن
شيء يخلق هذا الامر كما فعل كثير من من هو على فوك واشغل بما
يعصيك فان كلامك لا يهدى شيئا في الاق وفيك ولا بعد ولا
احد من يهدى في الامر ولا يهدى في الامر ولا يهدى في الامر ولا يهدى في الامر
من الحسن انهم قد شاهدوا من لا يعرف ولا يهدى على الانصاف من
القصاص على ذلك ففوت عليك في الدنيا والاخرة والله الله في
الشاره وكنت احكام دين الذين والاشياع الحكم الحق في الحق الاسلامي
نير خونه ليشيرون ما فيها وايضا انشاء الله تعالى ما بعنا اليه
يوم السبت خامس شهر ربيع الاول من السنة ما صورته لعلها تبين
الشيخ الخديم الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين
تصلي على المصطفى من الاله واسم وتغوي من ان الحق الجيب
اما بعد فقد كتب في هذه الرسالة لعلها تبين في الحق الاسلامي
اشارات ورموزا وخطا في الجواب في الارباب مع
بها انك سبب لعلها في الشك ولا يلباها واساوه في
الغلط والجهل بل بيان ولا دليل الحق ما انت في
والضليل بل تعالى من علم وقال عليه السلام الباري اعلم
ومع هذا كتب ان كان حقا فليعلم يريد الحق ما تمناه واما تدعيه ويقول
ان من عاين من هذا الحق من هذا الحق من هذا الحق من هذا الحق من هذا الحق
المعالم الى الشك الصريح للمادة وصوره غير مرتبط ولا على ضوابط
وكان دعوى المظالمات كالمبين عليه دليل كنت هكذا

۷ مخرج

باز خود را فکر کن
لطف حق و بعد آفرینش

و مشيختنا المجلد
وسائر الناس
فلعن الله كل من
يؤذي بالعلم

قوله
المور

الآما علينا

بوسعك ان تلام ولا اتمنا ان نعلمك عليهم السلام واما من بعد
 الاشارة الى نفسه ما وجدته في سيرة المؤمنين عليه السلام عن الخروج
 منه لا وجع من كثرة الخلق ولم يخرج كل يوم وكل حال فهو من جوار
 من يجاب وتشتغل بما هو محو عليك ما لم تستطع في التكليف
 نسبة الى التكليف الى التكميل مع الغيرة لا وانما في نفسه ما انما غلب
 محض من غلبه وليس له من نفسه ان يترك ما في نفسه من الغلبة
 الله في رايه الصلوات ما في نفسه الا حلاله والمشتغل بالحوار هو الذي
 المداينة في الدين وبسببه فقهه وله من بين المداينة المحورية والفقير
 والمداينة السجدة والدين النورية والتفاني والبري في رايه النفس ما في
 الاما حور في الجسد لله فاق الله في الدين والقرآن في الدنيا والآخرة
 في نفسه والقرآن في رايه العاقبة للمؤمنين والحق في رايه
 هلمها ثم بصيرة الا ان الله لنا هو مولانا والقو اعط اذا كان من عظمة
 موضع عن القلوب ويصل تحت قوله تعالى الله من الناس الذين
 انفسكم وانهم ينلون الكتاب والحاصل ان كل كلام في ان الكلام في رايه
 لا شئ ان الموضع في رايه لا في رايه ولا في رايه ولا في رايه
 قبل القو اعط لان من المثل الشارح الفارسية واعط عن نفسه في رايه
 انما في رايه في رايه واما الله في رايه في رايه في رايه في رايه
 الحق في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 جدي في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 كذا في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 وانا انك لك عاهدك على الايمان وكنت سميع على رايه في رايه في رايه

قوله
قوله
قوله

قوله

قوله

كان معارفا منسوخا منسوخا وثبت كذا في رايه في رايه في رايه في رايه
 لا فاما ما في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 رسالتك في الصوف وارسلت بقدر في علماء الدين في رايه في رايه
 على الضميمة وانه موصوف كذا في رايه في رايه في رايه في رايه
 جميع الفهمي كذا في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 من قرار فان توهم في ما في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 في ذلك من الغلط والمغالطات والغلطات والمغالطات والمغالطات
 لا يحسن خطابه ولا يجوز جوابه ان رايه في رايه في رايه في رايه
 وفقدك التحصيل وانا انك انك انك انك انك انك انك انك انك انك انك
 من نوع الا انسان فاقا الفضل بالبيان لان الكلام في رايه
 كلامه مع الاموات نعم انما انشاء الله الذي احب عقده وانا
 توهم الملك المتان وعناية صاحب القرآن عليه السلام في رايه
 من رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 صبت الاحياء وقدا سمعت لونا في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 وان رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 في مقابل رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 فالعالم في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 النسخة في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 باستنطاقك لبيتين عند العلاء مفداك وبه في رايه في رايه في رايه
 وخوارك ولا ينبغي في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه

قوله

قوله في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 قوله في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 قوله في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 قوله في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه

نور الله بافواههم والله سمع نوره ولو كن الكافرون جراجي اكرار
 هم الكافرون في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 والمجرات لاجبك تمام لما في الصدق والحق والاضاف الا ان
 لله الحق في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 والاضاف في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 بن اقداركم فاما اذا سكت بنفي ان سكت لو كنت كذا
 لما اكتم عليك فاما سكت في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 ومن جدي في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 قال جدي في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 الى ان فاك فهو من رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 مما لا يعلم في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 شين العلم في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 المظالم من رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 الحشف ومعا فانه غير انك جالس حيا فاضله الفرض فادرك
 تمشي في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 لك ولما ارسلت في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 ما ارسلنا في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 فاضله في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 جدي في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 على رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 ما في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه

لم يكن في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 ان اترك في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 عجايبه ولا في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 نسا في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 الله في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 امر في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 ليم في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 اخرى في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 بن جدي في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 ولم يفل في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 ولا في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 صلى الله عليه واله وسلم والله يعصم من الناس وقال انما كفاياك
 المشهدين في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 سبب في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 الا في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 الخاصين في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 عا في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 احيى في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 الى رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه

قوله في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 قوله في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 قوله في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه
 قوله في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه في رايه

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

ادعوا الى الله على بصيرة انهم ابتغى وفي قلبى من المقتدين فاشت
انضا مثل جدك من الكذابين فكذب عليهم فوجوه لالك
لوقلم ما قبلت بذلك وبعد دهايا عظمى اذ اوقف عليه العلماء حكما من
من هذا الضحك او مثاله فليصحو قليلا وليسكو كثيرا وادعوا بحكم
اليهود على المسيح والمخار واهل الكتاب على سيد الانبياء والمخارج على جسد
الكواصلوات عليه والمرو على الماهل يصل به كثيرا ويهدى بركنيرا
وما يصل به الا الفاسقين ويصل الجاهل بنفسه ما لا يفعل العبد بعد
فان قلبه مضيق فكذب عن العلماء صلوات الله على العلماء
والعنة الله على اللبسين على الفقهاء ان قبلت ضحى تكذب عن عدوه
علماء ارحم وصرفه قالوا رديت احد وب الله ان الله من اعانة اهل الضلال وكو
على اعزير المتعال دعه كنهه وقال ولا تنزع الحبل وقال رحم الله امرؤ سجع
فوجوه على قضاى كنهى واسكنه من كينى يقول هذا الامر قال
تعالى فاصبر بما توعد واعرض عن المشركين وقال عليه السلام اظهرت البدع في هذه
الليلة العلم على من لا يصل عليه لعنة الله كاضل كثير من ذلك من هو
قالوا فوك قال تعالى وان قطع اكثرين في الارض يصدوك من قبل الله فاق
قالوا فوك واشتغل بامنيك فان كلامك لا يهدى شيئا فقد
ليل من عبادى الضكرو
لا زومت ولا عدا ولا ينزل احد من عرشه قال تعالى ليله امانت مناه
لا عليهم جميع فليتحقق القول من مقاطعها ولا على اهل يمينه البقر
قلت لاهدى بحسن وقوف الجبل الطيف من اول دعوى الخلق التي تير طرية
ابا الى فاروس سلام الله عليهم اجتمع الى ان على الحق اكثر من كذبت الفا
من آباء فارس وخراسان والحداد والسند والفرسان والتسعين من
كتاب مصادر الانصار ومن حصة الفقهاء وماية نسخ والذين يقولوا على
عليه والحمد لله فوك لا يهدى كلامك بعضه انما غلط من اوتيت الحب

وهو كرامة ١٢
وبأن الشاء الله تعالى وكذب محمد بن زبير الذين
مقرونا بالعرب ينظر الى ما قال الى من قال فلما كان ام استاد السامة
الرجل اعين بالحق لا يخفى بالرجل ان كان حنوا بالاطالآت وهنات بحبيبات
لثمة التاليف يقول ان عادت العرب عندها وكانت النحل لها حاضرة وقفة
فان ينج الطيب العقور خا العضا وان دبت العرجا فادى النحل قال تعالى
فان حادك من بعد ما حادك من العفر فقالوا فادع ابا ثناء وادعك وناثنا
ولناكم وناثنا وانفكم ثم يقول فضل العزة على الخا دين الله عز وجل
رفي وجهد ضلته على رداءه وسلم بني الاسلام ديني والقرآن كتابي والكعبة بيتي
والاعرة المحصونين ابائي وسادتي والمسلمون اخواني احببت بالله وهلاكته
فكتبه ورسله واليوم الاحقر ان الساعة استلوا بيه فيها وان الله يعطي
من في القبر ودليل كتاب الله الحكم وسنة جدي الخا رضي الله عليه والى
كل الخائف السنة فهو المدقة وكل بدعة ضلالة وكل هوى من الاثر ومن لم يحكم
بما اوتاه الله فادلك هم الكافرين ما ردت الا اصلاح ما استعصت وما
تفيض الآياتة فقلت عليه واليه ايب ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
وكاه الخراخيل ليل الاحد السابع من ربيع الاول الحور سنة ثمان مائة
من ارض بغداد حاملا مصليا مستعجلا

、人

سطحی ہو اعلم التفسیری

2.

فصل في التاليف

سید احمد

[illegible]

و مدد بخانی دولت

کتاب الفایده

[illegible]

الطاهر بن محمد قدس سره هذا مرصع
رسالة في بيان ونبذة في الدوايق
الطاهرة المختارة من كتابه

نشده احوال

الحمد لله
بسم الله

卷

ورق اول زمانه
مجلسه در سال ۱۲۸۰
فصلیه المیزان

والله اعلم

[illegible][illegible]

لا الظن

[illegible]

قَالَ لَهُمْ

[illegible]

[illegible][illegible]

فما مضى من هذا الضحك الخجل ان كانوا لم يتركوا المذهب لالفاظ ولا ضرر لاهل الله يقول ان كان هذا حقاً اصابنا الله
بحكمه فبقوله لا يجمع ذلك **والفخر** انما هو من قولك فخر فلان او فخر فلان في شئ فافهم ان قوله
افخرت فافخره او افخرت فلان فافخرت على الورد في شئ فافخرت وان فخر فلان لا لا فخر ولا فخر ولا فخر ولا فخر
فما مضى من هذا الضحك الخجل ان كانوا لم يتركوا المذهب لالفاظ ولا ضرر لاهل الله يقول ان كان هذا حقاً اصابنا الله
بحكمه فبقوله لا يجمع ذلك **والفخر** انما هو من قولك فخر فلان او فخر فلان في شئ فافهم ان قوله
افخرت فافخره او افخرت فلان فافخرت على الورد في شئ فافخرت وان فخر فلان لا لا فخر ولا فخر ولا فخر ولا فخر
فما مضى من هذا الضحك الخجل ان كانوا لم يتركوا المذهب لالفاظ ولا ضرر لاهل الله يقول ان كان هذا حقاً اصابنا الله
بحكمه فبقوله لا يجمع ذلك **والفخر** انما هو من قولك فخر فلان او فخر فلان في شئ فافهم ان قوله
افخرت فافخره او افخرت فلان فافخرت على الورد في شئ فافخرت وان فخر فلان لا لا فخر ولا فخر ولا فخر ولا فخر

[illegible]

ان کی طرح

علا في قول الجمع عيسى بن عبد الله بن
الشيخ إلى امرأ الدلفق في القندلا
العنبر

و قد أتينا المحدث في تاريخ الفتن في حدوده
في العهد كما أشار إليه

55

البحر امانا الى ما نظروا به السور على النسيم اذا استخوان ادم قد صميت الميت

[illegible]

[illegible][illegible]

الملك
القديم
الرب
و

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint smudges and discoloration, characteristic of old paper. The left edge of the page shows the binding of the book.

10

[illegible][illegible]

11

...

7

Figure 1

7

[illegible]

و من ثم ان از گشت فرستاد و از آن
 که از آن و از آن و از آن و از آن
 نگردد و به لا و در و از آن و از آن
 از آن و از آن و از آن و از آن
 و از آن و از آن و از آن و از آن

[illegible]

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint smudges and discoloration, characteristic of old paper. The right edge of the page shows the binding, with visible stitching and the adjacent page. There is no text or other markings on the page.

[illegible]

٧٢

٧٧

٧٨

٧٩

٨٠

٨١

٨٢

٨٣

٨٤

٨٥

٨٦

٨٧

٨٨

٨٩

٩٠

٩١

٩٢

٩٣

٩٤

٩٥

٩٦

٩٧

٩٨

٩٩

١٠٠

١٠١

١٠٢

١٠٣

١٠٤

١٠٥

١٠٦

١٠٧

١٠٨

١٠٩

١١٠

١١١

١١٢

١١٣

١١٤

١١٥

١١٦

١١٧

١١٨

١١٩

١٢٠

١٢١

١٢٢

١٢٣

١٢٤

١٢٥

١٢٦

١٢٧

١٢٨

١٢٩

١٣٠

١٣١

١٣٢

١٣٣

١٣٤

١٣٥

١٣٦

١٣٧

١٣٨

١٣٩

١٤٠

١٤١

١٤٢

١٤٣

١٤٤

١٤٥

١٤٦

١٤٧

١٤٨

١٤٩

١٥٠

١٥١

١٥٢

١٥٣

١٥٤

١٥٥

١٥٦

١٥٧

١٥٨

١٥٩

١٦٠

١٦١

١٦٢

١٦٣

١٦٤

١٦٥

١٦٦

١٦٧

١٦٨

١٦٩

١٧٠

١٧١

١٧٢

١٧٣

١٧٤

١٧٥

١٧٦

١٧٧

١٧٨

١٧٩

١٨٠

١٨١

١٨٢

١٨٣

١٨٤

١٨٥

١٨٦

١٨٧

١٨٨

١٨٩

١٩٠

١٩١

١٩٢

١٩٣

١٩٤

١٩٥

١٩٦

١٩٧

١٩٨

١٩٩

٢٠٠

٢٠١

٢٠٢

٢٠٣

٢٠٤

٢٠٥

٢٠٦

٢٠٧

٢٠٨

٢٠٩

٢١٠

٢١١

٢١٢

٢١٣

٢١٤

٢١٥

٢١٦

٢١٧

٢١٨

٢١٩

٢٢٠

٢٢١

٢٢٢

٢٢٣

٢٢٤

٢٢٥

٢٢٦

٢٢٧

٢٢٨

٢٢٩

٢٣٠

٢٣١

٢٣٢

٢٣٣

٢٣٤

٢٣٥

٢٣٦

٢٣٧

٢٣٨

٢٣٩

٢٤٠

٢٤١

٢٤٢

٢٤٣

٢٤٤

٢٤٥

٢٤٦

٢٤٧

٢٤٨

٢٤٩

٢٥٠

٢٥١

٢٥٢

٢٥٣

٢٥٤

٢٥٥

٢٥٦

٢٥٧

٢٥٨

٢٥٩

٢٦٠

٢٦١

٢٦٢

٢٦٣

٢٦٤

٢٦٥

٢٦٦

٢٦٧

٢٦٨

٢٦٩

٢٧٠

٢٧١

٢٧٢

٢٧٣

٢٧٤

٢٧٥

٢٧٦

٢٧٧

٢٧٨

٢٧٩

٢٨٠

٢٨١

٢٨٢

٢٨٣

٢٨٤

٢٨٥

٢٨٦

٢٨٧

٢٨٨

٢٨٩

٢٩٠

٢٩١

٢٩٢

٢٩٣

٢٩٤

٢٩٥

٢٩٦

٢٩٧

٢٩٨

٢٩٩

٣٠٠

٣٠١

٣٠٢

٣٠٣

٣٠٤

٣٠٥

٣٠٦

٣٠٧

٣٠٨

٣٠٩

٣١٠

٣١١

٣١٢

٣١٣

٣١٤

٣١٥

٣١٦

٣١٧

٣١٨

٣١٩

٣٢٠

٣٢١

٣٢٢

٣٢٣

٣٢٤

٣٢٥

٣٢٦

٣٢٧

٣٢٨

٣٢٩

٣٣٠

٣٣١

٣٣٢

٣٣٣

٣٣٤

٣٣٥

٣٣٦

٣٣٧

٣٣٨

٣٣٩

٣٤٠

٣٤١

٣٤٢

٣٤٣

٣٤٤

٣٤٥

٣٤٦

٣٤٧

٣٤٨

٣٤٩

٣٥٠

٣٥١

٣٥٢

٣٥٣

٣٥٤

٣٥٥

٣٥٦

٣٥٧

٣٥٨

٣٥٩

٣٦٠

٣٦١

٣٦٢

٣٦٣

٣٦٤

٣٦٥

٣٦٦

٣٦٧

٣٦٨

٣٦٩

٣٧٠

٣٧١

٣٧٢

٣٧٣

٣٧٤

٣٧٥

٣٧٦

٣٧٧

٣٧٨

٣٧٩

٣٨٠

٣٨١

٣٨٢

٣٨٣

٣٨٤

٣٨٥

٣٨٦

٣٨٧

٣٨٨

٣٨٩

٣٩٠

٣٩١

٣٩٢

٣٩٣

٣٩٤

٣٩٥

٣٩٦

٣٩٧

٣٩٨

٣٩٩

٤٠٠

٤٠١

٤٠٢

٤٠٣

٤٠٤

٤٠٥

٤٠٦

٤٠٧

٤٠٨

٤٠٩

٤١٠

٤١١

٤١٢

٤١٣

٤١٤

٤١٥

٤١٦

٤١٧

٤١٨

٤١٩

٤٢٠

٤٢١

٤٢٢

٤٢٣

٤٢٤

٤٢٥

٤٢٦

٤٢٧

٤٢٨

٤٢٩

٤٣٠

٤٣١

٤٣٢

٤٣٣

٤٣٤

٤٣٥

٤٣٦

٤٣٧

٤٣٨

٤٣٩

٤٤٠

٤٤١

٤٤٢

٤٤٣

٤٤٤

٤٤٥

٤٤٦

٤٤٧

٤٤٨

٤٤٩

٤٥٠

٤٥١

٤٥٢

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

45

<http://fb.com/ranajabirabbas>

۶۵۴

[A fragment of a handwritten manuscript page, likely from a Qur'an, showing several lines of Arabic script in a cursive style. The text is written on aged, slightly discolored paper. A red circular stamp or mark is visible near the bottom left corner.]

۱. باریکه و مینا
 ۲. از دست طغیان
 ۳. و لغو قوا وین
 ۴. اراده الهیه
 ۵. که افکار تکلیف

[illegible]

[illegible]

و منقول است که در این زمان
جزیره را کتب به نام
مستند کرده اند و در آن
و معتمدان و اعدای
در این عالم و از
و انکار و قتل و
است و در اینجا
است

مشاهده
شمار

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

2

[illegible]

1

1

4

فادعية التوبه والمغفره تمام النعمه والصلوة على نفعه والاسم مست

4

[illegible][illegible][illegible]

شفتيك

ان الله يخبر على العيا بما اتم وعرض ثم ارسل اليهم رسولا وانزل عليهم الكتاب فاعلموه
 وبين امره بالصلوة فاسلموا فاسلموا ثم ارسل الله من بين السجود فقال انا اعلمت وانا اوقفت فاذا
 تحت فضل الجبل اذا ارادوا ان يخرجوا من بين السجود ليعلموا ما يقولون اذا ما هم فيها اولئك
 الصلوات انا ارسلنا اليهم الكتاب وانا جعلناهم قاصدين ثم قال ابو عبد الله عليه السلام ولقد
 اذا علمت في جميع الاشياء بعد احوال الدنيا عليه الجنة وبقية الجنة الى ان قال وما
 امره بالادب عنهم وكل شيء اعلم ان من يذم يورثه وكفى يسوء له فهو موضوع
 عنهم ولكن الناس لا يعرفون الوفاقا لعلوا عليه السلام يقولون اذا اراد الله ان
 قال ان الجنة لا يؤمن منهم على خلقه ان امامهم من يورث على الله اوجد الله عليه
 السلام قال ما زالت الارض الدنيا عليه الجنة من قبل لولاه وطعامه ويدعو الناس الى
 سبيل الله احدهما عليه السلام قال ان الله عز وجل السجود الارض فيعبرهم ولولا ذلك لكان
 الناس باطلا والنفوس عليه السلام لا تكون سالما حتى تقوموا الى الله في حق
 فسدوا ولا تفسدوا حتى تسلموا الى ان قال ان الله تبارك وتعالى خلق العباد طريقا للهدى
 ورسمهم فيها بالهدى واخرجهم من بين السجود الى ان قال ان الله عز وجل السجود من اربابا الله
 ومن احدهم غير ما سلك طريق الودي الى ان قال ان الله عز وجل السجود الى ان قال ان الله عز وجل
 استخلصهم من صفته بذلك في ذلك فقال وانا راء الاخلاص فيها بذلك ثم جعل الله
 من اعباده وعقل الله عز وجل يقول فانما لا تسقى الامطار ولكن تسقى بالهدى والوفى
 الصلوة وكيف يهدي من لم يجد وكيف يصبر من لم يدركوا رسول الله صلى الله عليه وآله
 واخبرته والوفى بالهدى من الله عز وجل واتوا انا لهدى فانه جعل الله الامانة لله تعالى
 الى ان قال ان الله عز وجل قال ان الله عز وجل قال ان الله عز وجل قال ان الله عز وجل
 وتؤمنوا بالهدى ووجه الله عليه السلام قال ان الله عز وجل قال ان الله عز وجل قال ان الله عز وجل
 قبل ان يلقى من سبيل الله عز وجل سبيل الله عز وجل سبيل الله عز وجل سبيل الله عز وجل
 سبيل الله عز وجل سبيل الله عز وجل سبيل الله عز وجل سبيل الله عز وجل سبيل الله عز وجل
 السلام على من اتبع الهدى الى ان لا يرد له من سبيل الله عز وجل سبيل الله عز وجل
 وتعليمه على من اتبع الهدى ولا يرد له من سبيل الله عز وجل سبيل الله عز وجل
 ظاهره ان الشاعرا اتممت او قوت اذ غاب عن نفسه فقال هذين هذين

[illegible]

قطع لهم دعوى الحق الاجماع لانهم مستغاثون عن دفع كس الفقهه وكثير الاطلاع مع اننا
 لانهم مرون معاضد اكثر الروايات ومعاضد غالب العبارة بل بما قصد له في
 الفقه المألوفات مع كون بعضها الاستعارات والكلمات من علمنا لغير العلم بها
 وليست فكيف نعلمهم وقد فهموا اختلاف الالفاظ في الالفاظ بالعبارة والفقير انهم السالكين
 في الخارج والحدود وساعات الاعتقالات العقلية في عبارة الابرهيين لما قام الدليل على اطلال
 من مطالب الدين لخدمه المسلمين والميل على الغلبة والطغيان والتفتت على
 وما كان ناسله الله عليه يكون الناس كمن قطعهم ولا العبارة فتميزت جواب مسؤولهم
 وغلبت دعوى الخصام في بعض المواد لا يفرق ما يميز من ايراد في المحكمات كفاية من
 المستطاعات رسول الله صلى الله عليه وسلم انما سائر الانبياء انهم انما سائر على وقد عوقبهم
 ابراهيم عليه السلام ما حكم رسول الله العادة على عوقبهم عقابا وفي هذا المعنى
 ما حقق من ان خلق الانس والجن على المعاني ختمها بحيث من يتلفظ بها بعين الله تعالى
 منها في القول لا يدرك كنهه الا بمعونته من الوحي والالهام والوحي فيه بيان المعنى
 وافاته الحكم والاحكام من صحايف القلوب والادوار والاصناف فصارها من الخلق
 الاستيعاب وعرض الحكم لا يفرق في ضد من قوله لا يظلم بالقرآن شيئا من رعايهم صحتهم
 واصحاب الامم كمن يعقون المراد من الانس والجن والحيات والاشياء ما كان حيث لا يمكن
 النفوس ونفوس الغواص والاشكال عرضا في المقام لانهم سائر الانبياء انهم
 قالوا ان محال التيقر واحتمل التوقير ايضا والاضام من عين المرام فضلا وقصا في الاطوار
 بحصول النفوس من الكلام بان هذا الاختلاف عجزا على جميع الواضع والبال وما جاز
 فيه حكم لبيان لا يفرق بالقياس المثال مع ان حكم الفقيه لا يفرق على الحق النفس الامري
 المقصود وليت العبارة على حكمه من حكمه من وجبه الوضاعة في هذا الموضع على ما يوقر
 بل كل من يتحقق هذا الحكم ما صدر الامام ومن على الاستيعاب حكم الكتاب والسنة
 ورموز الامام ان الله رب العالمين خلق الخلق اجمعين ليعلمهم ما يتقونه
 انما اجمع على التحيين والحقا عينه السير بقدر العمل واليقين واليقين بما يحق
 التسليم وقد فرغوا من الحق في الوضوات العينية والدينية وادب عليهم فاعاد
 ادباب الامام العيون عنهم في لسان ظاهره بالحج المعصومين فاسير الناس من مرقده

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or a page from a book. The text is written in a cursive style and is arranged in several lines, some of which are crossed out or written over other text. The ink is dark, and the paper appears aged and slightly discolored.

وعملوا بعقوف كل حديث عظامه وأقصر على القصص في العموم والخصوص وروكبا
التعديبه ورفضوا التفتي لما زاد الاختلاف على أهوال التعاضف والأدلة عليهم السلك
ويزولوا العواذل في اختلاف الأحكام وتوسعوا علينا في الإبراء والتقديم لم عليهم السلام
وما يتفقوا على شيء من الأمور ولكن أناس يتفقوا على أنفسهم بالعزير باستناد
عبد الله الأسدي بن عبيد بن جراح ثم جال على بن حنظلة وأباعد الله عنه من سبله و
وأما حنظلة فابعد وبعد الخرج حتى أجابه باريته وأبعد فقال على بن حنظلة وأما محمد
هذا باب فذا حكمه فضبعه أبو حمزة فقال له لا تغفل هكذا يا أبا الحسن فأنك
سهل وريح أن من لا الأشياء أسيا وعقبة لم يجرى التمسلي وجد واحد منها
وفت الجمعية لم يوزن التبعة وأحد حين نزل الشمس وزل الأشياء أسيا
مومة عجز على يجمع كبره وهذا منها والله أنه على سبعين وجها
فلا يجمع للفرج طرح الإختلاف الواردة في أبواب التوسعة لخلقها في القول
بجعل القول الواحد من كلمة طيبة رجاها من عبالها أراها ويعقلون ويعقلون
وسبقوا ويصرون باستناد عزمها من عثمان قال ذلك لأبي عبد الله
أنه الإجماع يختلف عنكم قال فقال إن القرآن على سبعة أحرف وادف ما لا امل
أن يعنى على سبعة أحرف وادف ما لا امل أن يعنى على سبعة أحرف ثم قال هذا
عظا وأنا ممن فاسد بين حجاب الخفصه قال جعت أبا عبد الله يقول معروف
قال لا تقول إلا الحقا لكن عبالهم ما فان سمعوا خلاف ما بعلم فليعلم أن ذلك
فدع عنهم سماعة عن أبي عبد الله قال سألت عن رجل اختلف عليه رجلان من
أهل بيته في أمر كلاهما يرويه أحدهما بأربعه والأخر بأربعة كيف يضعف قال
يوجد حق بطون ويخبره فمضى في سبعة حتى بلغناه وفي رواية أخرى بأربعة أحد
من باب التمسلي وسعدك ابن خنيز قال قلت لأبي عبد الله إن أبا عبد الله عن
أبيكم وعد عن أبيكم بأربعة أحد فقال الخنيز بأربعة حتى يلقك عن أبيك
فخذوا بولاه قال ثم قال أبو عبد الله والله لا نذكر حكم إلا فيا سبعين في حديث ابن
حنظلة وأما الإحدث المؤلف فبعض الكتب الإجماع من الكافي والفقيه والتمهيد
والاستبصار وكتب الاستبصار والحاشي وبها يراي أنه جهات للتعقير والتمسك

والرافى وبما زادوا من غيرهما من صفات العامة ولما ساء به المزاج ووجدنا فى خبره
ضعيف ولا يجمع بغيره اوصافا وافى ومن جملة الجرم فى ترجع الخبرا والمجملية الى امرى مجتهد
الغيبى الطيرى والاراء والافكار والاختصاصات لم يرد فيه بعض بالبعصين من العلم
فى المات الحكم بالاجتهادات والاعتبار وما عرضنا للدقيق ومن اراد التماس
الادعاء على الدلائل اساس بل امر وزايم محصور من مبادئ وفى الخبرا وعرضنا قدما
بالرأى الى التماسا والاشياء والادعاء وفى الغيبى من التسلية هذا الاختيار وكفى
ساعة لمن رجعت نفسه فى التفتق الى ترجيع بعض احوال الغيبى خلافه واستحياتا مبادى
عقلية بل ذهنية واعتبارا وتقليد **فصل** فى حال رجل ابا عبد الله عليه السلام من مثل انما
بيننا فقال الرجل اديت ان كان كذا وكذا ما بيني وبينك فيها قوله له ما اجبت فيه
من شيء فهو من رسول الله لسانا اديت فى شئ **باب** الاسماء والادب
عرضنا ابا عبد الله عليه السلام قال انتم والله على دين الله ودين رسول الله ودين علي بن ابي طالب
وما اجد الا ما وعدنا من رسول الله صلى الله عليه وآله **باب** فى قول الله تعالى وما اجد الا ما وعدنا
لنبر لغرضنا فى كتاب الله والله على سبيل مستقيمة فنفسر فيها فقال الامام ان الله ان احببت
لمن قبله وان احضرت كذب على الله **باب** فى قول الله تعالى وما اجد الا ما وعدنا من رسول الله صلى الله عليه وآله
الله انما يجمع فنذكر ما وعدنا من علي بن ابي طالب في قوله تعالى وما اجد الا ما وعدنا من رسول الله صلى الله عليه وآله
وما اجد الا ما وعدنا من رسول الله صلى الله عليه وآله **باب** فى قول الله تعالى وما اجد الا ما وعدنا من رسول الله صلى الله عليه وآله
الى بعض وعده فاما ما وعدنا من علي بن ابي طالب في قوله تعالى وما اجد الا ما وعدنا من رسول الله صلى الله عليه وآله
من ذلك من فليكم بالتمس **باب** فى قول الله تعالى وما اجد الا ما وعدنا من رسول الله صلى الله عليه وآله
فما اجد الا ما وعدنا من رسول الله صلى الله عليه وآله **باب** فى قول الله تعالى وما اجد الا ما وعدنا من رسول الله صلى الله عليه وآله
امر الى الخلفه الى امره من قبله ولا الى امره من قبله ولا الى امره من قبله **باب** فى قول الله تعالى وما اجد الا ما وعدنا من رسول الله صلى الله عليه وآله
ملا كذب فقال له كذا وكذا فامرهم ما يحب وما نهاهم ما يكره **باب** فى قول الله تعالى وما اجد الا ما وعدنا من رسول الله صلى الله عليه وآله
اذ القوم قالوا ان الاصله من علي بن ابي طالب وقبيلته والتمسوا من علي بن ابي طالب **باب** فى قول الله تعالى وما اجد الا ما وعدنا من رسول الله صلى الله عليه وآله
مولى الله الصدوق فى العيون فامرهم عليكم من غير من يختلف فامرهم بها
على كتاب الله فما كان فى كتاب الله من حجة او احكام او استنباطا
ما وافى الكتاب وعلم ابن فى الكتاب فامرهم على سنن رسول الله صلى الله عليه وآله

كان في السنة عموما متباعدة عن حرم واما ما يرجع رسول الله اراما ما بقوا ما
سوى رسول الله واسروا وكان في السنة حتى اعادته اوزادته سكان الخبر الا في سنة ذلك
برضة فاجاءه رسول الله وكهده ولعمريه ذلك الذي الجمع الاحد ما جميعا واما ما شئت
سعدت الاحياء من باب التملك والاشباع والوالة الى رسول الله وما لم يتخذ في سبيل
من هذه الوجوه في ذلك الصانع فمن ادنى ذلك ولا نقول فيه باءا كما وعليه الكتاب
والنيت والوقوف وانه لا يكون باحث حتى ياتيكم البيان سرعيا شيئا فحق
العالم الذي لا يصدور منه ان يغفل هذا كتاب لرحمة ليعبدن عبادة الله ويوفي الله
امرنا رسول والكتب التي عليها العقل والها المجمع ان العزم قالوا ان الخلاف
دليل على وقوع المتن والخلاف في النصيب والوقاية له من المكة وبه الحق والبلدية
وهذا باب لا يندرج ولا يكرهه الا القول بالصدور بان اختلاف الرواية
واحتمال الخطأ والتعريف ليس بواجب التعريف فانه الاصاحبة تعقوا على ان القرآن
احد من عند واحد واسطة واحد على واحد ولا خيار فاقول في هذا
والعامة في دفع التفسير من العقول والمبدل والمقلد والناهي والسير والتقليد
واخلافا للقرآن من جهة الزيادة مع ذلك يعطون في جميع طبقات المعرفة الدنيا
يعطيه الصدور ان الاميات التواضع في جميع اولاء الفراء في عو مليه بل بعدوا
وكذا الاميات التواضع في جميع طبقات العزائم المشهور الى النبي المحبوب ودعوا الامهات
في سائر اولاء الاما لما لا يجر من تعنت على خلاف العقل والافاض ما فتح العقل به
يعطيه القرآن مع هذا الاحكام والناهي مع وجدة المبدأ حتى في اخبارا كتبت المعتبرة
القائمة عن اية المعنع ذلك لان قام في الاخبار كذلك بعد تسليم ان لا يتخذ
في الاخبار على اعتبار القرآن كما ان في القرآن العزائم ورواية القرآن مذكور في كتب
التمثيل والتفسير والاعادات بطرق الاعاد وليس مصار له بعدا لزيادة ذلك
اخبارا عرفت الاظهار على بعدا واعدا ومنه معرفة الاقوال في الخبر في رابعة
التمسار وان ذكرى بها بالاعاد عند السناد وكذا ان القرآن معروف عند المسلمين
بالاعجاز وان ائمة اليهود والنصارى على تحقيق علمه التمثال في قس من الرجال
لما لا يعتمد على تعنت علماء الاعاد وانه لا راية في تلك الحجة والصدق وما

[illegible]

الدعاء الى الانزال فوجه الامام والاروات ذكرتم اختلافهم على العزائم والمقصود
 قائلون من بعض الكتاب والمفسرين ولا يخفى ان الاخبار المذكورة كانت
 في طريق العامة وقد وضعها المتأخر في جملة حكايا الكهنة منقصة اهل البيت
 وعقب مجموعتهم قوله عن عمر الداعي الذي لا يوفى ما تركه صدقة راحي الله
 ان جمع النبوة والحكمة في بيت واحد واو بر سر قول اهل الجنة ولو كان بعيدا
 عن مكان عمر لم يكن ذلك كافيا ليقول بها الهم ومراع على الوضع وموضع اخبار
 فقد كنت على الخلق طريق العامة واعمال ابن ابي الخطاب واب العنبر وابي
 العزائم فاعتدلتهم الهم وضع بعض الاخبار المنقصة العلوي والمغربي وما ساقه
 وقد كانت الاصاب يتولى ما تقر به وانه في كتابه الا بعدد من جعلت على حدة ولكن
 المتأخرين قد اخرجوا الحديث وجعلوا في احد الفصول ونحو ان الشيخ العظام
 انما اخذوها من اهل البيت والاعمال والفقهاء واستواسوا في الزيادة بتغيير كتاب
 واحكام ولما لم يزل طريقه السلف بعد الروايات واستندوا اليها في الحديث
 لما ذكره اهل البيت الجاهلين واخبروا باعاده عليه السلام قالوا لا تذكر الحديث
 الا كره وروايتهم ولا يروى عنه الدنيا فانك لا تدري كيف يفسد من يروي
 فكذب الله عز وجله وقال طر هذا الحديث ولين المتأخرين الصادق
 النبي قال عز وجل ان كل من سبني فاقبلوا وكبره من سبني فاعرفه فاعرفه
 المسح وذو الحوش من اهل الباطل ولا تسلموا باطلام اهل الحق اي اهل
 الدين من صدق والمتأخرين في حق النبي عليه السلام فقبلوا وعلموا بعد
 الباطل فاسلم ان النبي قال في الاخبار غير كافية في جميع الابواب والناظرين
 رافعة في فصل الخطاب والمكالمات ياتي على اول الباب واواب المسألة ع
 مسدودة على الخطاب وهذا هو العلم في القادة عن السنة والكتاب
 بانما لا تسلمون الصادق غير رافعة فاسلموا في حقها الحاشي كافية واقفا صنف
 اواسر على انفسهم بالخاصة فاقسم هاوني وصادرك ما هيبة وجامعية
 وقد ذكرنا انكم تدينون النكاح في اوانع التي ما رويت بها احكام او ما رويت
 النكاح عليه لم يسم فاع الكيف في البيان وان كانت ابواب المسألة على

[illegible]

سافر في منتهى جازا المكلف كثيرا لا يكون له سبيل الى اقامته وادائه وقال لو
فصل ذلك كان جازا قال فابعد عن الفقه وجعل يكلف العباد دينيا واحدا لا اختلاف
فيه لا يعيل منهم الا ان ياتوا بما يكفهم قال في قال فعمل محمد دليل على وجود ذلك
الدين واكفهم ما لا دليل له على وجوده فيكون غير ذلك مكلف الا على من قامت الكتب
والمعقد المسمى في العهد قال فسكت ضار ساعده فقال لا بد من دليل وليس
بصالح قال فبسته فنام وقال استعظم المولى عده ما هو على فاطر
في كل زمان وقب وعبيد فيه تذكر من قال قلبوا الى الوحي النبوي وهو شديد وقدر
من الاخبار طار على يد راجعها جميعا احاطة بالمشاكل وليس فيها الا التذكير
على طيب الالباب الى القول بالصواب وسذكر هاهنا منسوخ الجمع عند كشف النسخ
ان القول قالوا ان الاستدلال ببعض اصحاب الاصول سار يستلزم عدم الاعتناء على
هذه الاحاديث المروية عنها في الابواب والعقول والاختلاف كاف في هذا
العلوم على ابواب العلوم بان الاستدلال بعد تحقيق الاصل واستقامت النقل
واعقاد الاصحاب ووضحة الامتداد لطايب وشهادة اهل الجرح على بعضها
والتمسك على روافدنا بدفع الاحتمال ونقوم الاستدلال ومسلكت النسخا فاع
عن طريق الرشاد محمد بن الحسن بن ابي خالد المشيوري قلت لا دفعه الثاني
حصلت فذلك ان ما بيننا دورا عن ابي جعفر والوجه الله عليها السلام وكان
الغنية مسددين فكفوا انكهم فلم يروا عنهم فلما ماتوا صارت الكتب المأثرا
فقال احد رواها فاشترى عتبت بن مفضل فقال اخذوا بما دروا
واردوا عما رواها فسمع الشيخ القاضى ما لهذا اخبرنا جامعة عن ابي الحسن
محمد بن ابي العتقى قال وحدثني محمد بن احمد بن ابي هاشم الرضائي واملا
ابو العتقى لمحي بن روح وهو اخيه عنه على انه كتب فيه جوابات ومسابل
انكرت عن روافدنا على جوابات الغيبة عليه السلام وجوابات محمد بن
علي السلفاني وغيره عن عتبة ابيه اهلها السائل اما اخبر عتقا فكنت اهتم
على ظهر كتابهم مسددة الوجه والرجح وقد وقعنا على هذا الوجه وما
فقتن في هذه جوابات ولا صلاح في الحديث في الضال المصنف المعروف بالعرفا

احتفال ان يكون مراد الامام عليه السلام من الكلام عن موافقه راض العين وحصوله
 وانما اجاز الاحتفال بفتح الاحتفال بان لا يحد من الاحتفال جميع الاحتفال لا يقتصر على
 الحصر وقد يشبه في ان جعل الجمل عرف بمعانيها بحيث لا يحد العقل جملته فاحاله منها
 والعقل الذي ينفذ فيه وجه المقصود والجمع بينه في ان راض الحرف خارج عن
 رضىه وبما قد لا يراه ولا يحد على الحكات القدرات كما هو ظاهر المراد وقيام احتفال الخلاف
 لا يقتصر على حصول العلم العلم بالانصاف فان غالب المعلومات عن بعضه تقريبا
 باب الاحتفال ان راض على ما يوجد بعين الاصدقاء الذين عايناه او ما حصل من علمنا او نحو
 مع قيام الاحتفال في افتدائه انما يحجب النعمان وكذلك علمنا بولادة احمد والسند والفا
 والسودا قام لا يشبهه من ان كان افتدائه بعرف او زواله او قتل او خوف
 وجعلنا على ابي عبد الصمد واما عن الفهم وسواها لسطح من حيث لا يقتضوا على
 العلم من القول ورضوا انسلم اعجاب العصة العقول وقروا باعضه في احوال العقول
 المشي على القول وما حصله العقل نحو التحصيل واكتفا عن ربه والعقل وما سوا
 الباع ولا طول الزمان في معاني العقول فصار دواءه في عينه ذلك لا هو العقل ونحوه
 عن حقيقة المميز وما دخل في العلة فانما باحثا على استيفاد ابداه المعقول والظن
 والهيئة والهيئة وخلق الله على المميزين وما اصطدوا في مسائل العلق وتجاوزوا
 السطحة فانما وعوا سلكوا سبيل الاسلام ونما يشيرون الكلام استيفاد على العلم
 وبما قد عيا بالعلم حتى ليسوا عواما من فضله على خلقه وانما هو من منزلة ربه
 ويشيرون على ربه بالادب وانما صار به من تصور الحكيمات ونحوها للعالما كذا
 الانهات الصادقة المشبهات وتؤخر العلم والسالكين الى الصوابات هذه بمجاهدة
 من عدم خدعة العقل ومحيد وقد زودوا تحقيق بعلم التقيد التوفيق والله
 دهر قال خلقوا بالتقيد كسان وبما ذكره وقد صددت برين عقولهم بالاختلاف
 الاختلاف وها هي اعماد ايامهم من الله ادوم مع الانصاف ونحوه افق من
 وبيعة العقل جديد منظم فنذكر ايات الكتاب الذي ادعى فتح الباب وهي
 كريمة ذكر بعضها انزل الله تعالى اودية بقدرها فاحل السبل لنيل
 ربابا وما يؤدونه على فاما حله او معارضه فلهذا

[illegible][illegible][illegible]

بالرقى ووجعهم وكان اوتى القمارى لحدث وايتهم صنف الكتاب الحافى في عشرين
 سنة نفع عارف الاجناس ابو جعفر الاعرج يميل القدر على عالم بالاخبار
 خفى وهذه شهادة اربعة من الفضلاء الامير زاهد كماله العلوة للحلى والنجاشى
 شيخ العتبات المعاش والعلل والاكمال والوقية للعد وفادى العالم المعرفى
 وانحاس للبرق وقدر على ترازهم والعتيا والاصحاح العتري والحجرا مع
 الامير الاسلام وكلهم في الاصول المشهورة المعيرة الموثوقة اذرت بقصلى
 وفوقها وروى مصنفها فارجع الى استخراج الانوار وفادى وسال الشهد ولقد
 تقريبا راية منها وجدنا استدلالها وان كان الاسرار دحا على العليين تقاسر اياه
 الهدف تنقبا عما عاينى انزل من السامراء خالت اودية بقدرها في الفهم
 والبر على حبيب المصنف فاحلى القليل من السامراء والفتوى والحقا سبأ خلية
 عليه في انوار انواع العذبات كالذهب والفضة والحديد والقصا سبأ خلية
 عليه حلية او متاع كالادوية والادوية الحرف والحوب زيد مثله او مما يودى
 على يميل في المادى هو خلية كذا يربى الله حق والبا على اى منها على الحق
 في افادته ويأباه بالمال الذى يزل من السامراء فيسبل من الادوية على وجه الحلية والمصلحة
 فينتفع به انواع المسافر ويمكن في الارض بان يثبت نفسه في مقابله ويليك
 بقصة في عيون الذين الى العيون والابار والعتبات الذى ينتفع به في صوم
 الحلى واتحاد الامعة المختلفة ويدرهم ذلك مدد معقولة والبا على حق فله نفعه
 وسعد احتماله زيد بها فاما الزيد فذهب حفاء جفا نأى يرمى به السبل
 او العلفات واما ما ينفى التوسك المادى وملاصاة الغنى فكذلك في الارض فينتفع
 به اهلها كذا يربى الله الامثال لاصحاب المشتقات يقول انزل الحق في السامراء
 فاحلى القلوب بها لغات والهيون على قدر رتبة وذالك على قدر سكة
 فاحلى الهوى باطلا كسيرة ارجاء فالما هو على الادوية على القلوب والسبل
 هو الهوى والزبد خلية هوى باطل والحلى والمناجى هو الهوى من ارضا بالحلية
 والمناجى في الدين يستفهم فكذلك صاحب الحق يرمى القية سفير من اصحاب

[illegible]

الذي فيه سر عظيم واوايه غيبه لا يثبت فيها على القول بما معه الازمن
اعني الله تبارك وتعالى قال يا برحق انت الهاموسول الله فعل السعيعة الانتفاع
به في عبادة فقال اي والذي بعثني بالنبوة اهتم لبيقيشون بنوه وبقوت
ولا يسهة في خفية كما انتفاع الناس بالشر وان يتجلبها صاحب يا جابر هذا
من كنون سر الله ومخزون علم الله فاكتم له اسرار الله ودخل عليه يعني ابا
عبد الله الحسن صاحب الزين رضي الله عنه فقال يا جابر رسول الله ما يقول في قوله تعالى اعطوا
واطيوا الرسول واولي الامر منكم الى الابد والامر الذي امر الله بطاعته قال
العلماء فلما سموا قال الحسن فاحصنا شئنا الاساناه من هؤلاء العلماء
فخرجوا الى الناس فقال الابد معنا اهل البيت عزنا من المؤمنين والطاعة
لوعصى الله واطاعة الصاعدة لله ولسوله ولولادة الاسراة الى الله بطاعة الرسول
لا يعصمون من طاعة الله يا معصية وانما السر بطاعة اولي الاسراة لله معصومون
مطعمون بالامر من معصية فان تنازعتم فيها بالامور دون في شئ من امور
الدين فرفقوه فاحوا فيه الى الله الحكم كتابه والرسول بالسؤال عنه
في زمانه وبالاخذنية والمراجعة الى امر الله بالراجحة اليه بعد من اوصيل
فاخذوا اليه عن الصادق زين فان تنازعتم في شئ من هذه الامور الى الرسول
والاول الامر منكم عزابا فان تلافاه الى الله فافق فان خفقت تنازعوا في سر
وقد اوى الى والي الرسول والاول الامر منكم قالوا انزلت وكيف يا سر الله
عز وجل بطاعة ولادة الاسر وسوق في سائر نعمته اعنا في الامور من الذين
قبل لهم طيعوا الله في عمله لا لشره وادع الى الله ورسوله ما مضى على
من محبوب وشبهه عليهم من الامور فقد قال الله سبحانه لعلم احب واسألوا
يا ايها الذين امنوا طيعوا الله وطيعوا الرسول واولي الامر منكم فان تنازعتم
في شئ من هذه الامور الى الرسول فاعرفوا الى الله الاخذ بحكم كتابه والاول
الى الرسول الاخذ بنسبه لجامعة عن المعرفة الوفاء وحبه الاستدلال
هذه الكتب على بقاء العلم الذي عياج له وفتح ابوابه الى امر الله ورجاله ورسوله
قول الذي زعم اسناد باب العلم عليه من روح ان الله اسر الى المؤمنين الى

اليوم القبح باسباع كتابه ورسوله واصحابه المعصومين سلام الله عليهم جميعا وسبل
 الاتباع معصومين ائمة العترة في الزرع الى تقاسير اهل البيت واجبا تسام
 انهم هم في النكاح ليس غريب على الخبير بالقطب ابقاء ما يحتاج اليه اصحاب الدين
 ليس حبوا اليه حين يبرودت رقائلا في الدنيا من والده لم يزل ما واجب على غل
 ولما جعل ما واجب عليه حقة فانه يتبع الحق عتلا وكذلك لم يربها يعني فيسب
 قد نلت الاله يومها الكفيرة الى آخر الابد على نعلم اهل العترة في الامة
 وفتح الباب وعلم السند والزم على مزال باسد اواب العلم اقا مختصرا
 برمان دون زمان وذلك خلاف الضرورة عند اهل الاسلام والايمان فان هرب
 الاله عنهم على عموما واطلا فعا في جميع الاحيان واما تكليف الله الانس والجن
 بما لا يطاق من الارب الا بعد بظهور العقوب والسند مع برونه عليه تعالى في الشريعة
 من وكما واجب حفظه واما القول بان الاله المعصومين يحكم بعض الزرع الى
 الاحاديث والنوازل هذا مما لا يقوله منسك العقل وعلى صحة القول لانه لا دليل
 الى اشارة الى الدليل من ان تغيير الزكبي انة التفتد اسرارنا والارز الى ولادة الله
 الذين هم المعصومون لنوازل الاحاديث واوله العقل رفيع اجاب فاعنه عن المعصوم
 والضرورة للذهب هو قولهم في العلم هم عليهم السلام عطف فهو معبر الى التكليف
 بالا يوجد هو تكليف بالايطاق والاختصاص وهو خلاف ضرورة المذهب آل الاله الخ
 المعصومين وهو متبع على الله اجابها هو ثابت في كتبه وابوابه مع مخالفة ضرورة
 المذهب وتوسيع مذهب العامة فاضم بعض الائمة في مذهب السلاطين والعقبا
 والعقيدة انة الله تعالى افعال ومعهم اهل المذاهب وانتازع في ذهاب
 بالضرورة فكذلك وجب الزوال كما سلب مستلذا للزما وارتفاع الحكم والتكليف
 او التكليف لا ايمان واخرا الواحدة الحكم او الزرع الى الارب الله الحق يجوز عليها
 الحق لا لا يتناولها وكل ذلك ما طل عند العدل ولا يستقيم على هذه العقيدة
 للزوم القبح على الله فيقسط وجعلنا به الى قوله استوفى عن الزم
 الفاعل قال دخل فامر من فضلة اهل الكوفة على علي بن الحسين عليها السلام
 فقال له جليلا فذلك انما يعني عن قول الله عز وجل وجعلنا الله ورسوله

[illegible]

قال عوفى اهل العراق
قال نعم

155

159

[illegible]

وفضلنا الاذرع على عبدنا
الفرع الخويلد اذ سد عنها
الدم وجعلنا بغيره
فيها نوعا طاهرا قال الفرع الطاهر
البرق والسفلى لنا الشغبنا وسفينا
الحشينا

[illegible]

وزاعوام

والله اعلم
بما في صدوركم من الامور
الغيبه

اذنه حتى يدخلوا علينا فاستمعوا حديثنا فنفقوا اليهم فبعدوا لافوا وادك
 الذين يحمل الله امر محزونهم فحسبت لاجسديون عبد المحل الواسط عن
 الجعفر عليه السلام قال قلت له اهل البيت لقد تركنا سوقنا انتظارا لبدا الارض
 لشرك الجوع لما ليال يده فقال يا عبد المجدي من من جبرئيل على الله ليعجل
 محرابهم عبد الله امراها
 يا جعفر عجل الي محرابي الله ابعدها فاني اوصيك
 بشقوتها فان فيها الساعرة والنف والف والغبية والمقايات الله عز وجل بالبقوى
 عن الصد اعز بعمه عقلم ويجلي البقوى عنه عاه وجهه والبقوى تخافون
 معه في البقية وصلح ومن عرفت الصاعقة والبقوى فاذ الصابرون وبخت تلك
 العصية فلهما اللدث
 يا عبد الله الي رجل من اصحابه امراها فاني اوصيك
 بقوى الله فان الله قد ضمن لقائه ان يحول عاكبه الي ما يحب ويرى فمن عرفت
 الخائف فليترقب في هذه الايام بالله ان الله يحول البقوى محرابا
 بحسب
 في كمالهم المشبهة عليهم ويعين عليهم وعلم ما يكون بمر ما احتفظ لفظ الله
 وجعل لا يرحل في ظاهره خلافا ما عزمه من ان الله لا يرحل في محرابه الا في
 الاطياب والآن خلف الوعد او ارتفاع الحكم وهما جالان بالضرورة ودليل العقل
 الحديث هذا
 فاستقوا اهل الدرك انتم تعلمون
 منهم عجل الي اصابه رسول الله صلى الله عليه وسلم الذكر اهل البيت
 هم اهل الدرك في القيوم عجل الي اصابه قال الله تعالى ان هذا الله الذكر
 رسول استمعوا عليكم يا ائمة فاذ رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل
 البصائر عن الباقر عليه السلام والحكي عن ابي عبد الله الصادق عليه السلام الذكر العزات
 اهل البيت على الله عليه والو في الحكي ان الله يستعملهم في يومه وابعد
 الجبال ومن الله القرآن ذكره فقال واثننا البيت الذكر لست في الناس ما تزل اليهم
 عن الباقر عليه السلام في ان عبادا يزعمون ان قول الله فاستقوا اهل الدرك انتم
 اليهود والنصارى قال اذ ابايكم ان فيهم من قال ببدء الصدرة عن اهل الدرك
 عذرهم ابو عبد الله عجل الي عبد الله عجل الي الله ان الله ان في
 الرسول

[illegible]

يؤمنون بهم ما تقول المحاسن عن ابي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل ما كان
لخيل يعاين الله قال يعقوب بن مابر وفيه ما يحفظه المؤلف وجه الاستدلال بان
لان الله بين الضلال بعد البيان وفيه الامام الصادق عليه السلام وقال بعض الخوارج
والبيان والتحريف مما لا ينبغي ان يحل فيهم فروعه امره وهذا اما على ما في نسخة الاصحاح
ابن جنيته فصار مخرج من الشك وانما البيوت فاولها
الاصحاح عن
المرحومين عن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله وايطعوا الله
والعبد والرسول والامر مكنه بقوله ولو ردني الى رسول الله الى امرهم لعلم الله اني
لا يستعطي منهم وبالله اتقوا الله وكونوا مع الصادقين في قوله وما جعل اولادكم الا لينة
والذين آمنوا واعلم بقوله وانما البيوت من اجلها والبيوت هي بيت الله الصلوات استوت
الانبياء واولادها اوصياهم كل كل من اهل البيت يخرج عن اهل البيت فله عتق
وحدودهم وشرايهم وسنتهم وعملهم منهم مردود غير مقبول واهل البيت كل من اهل البيت
حصرة الامان عن البيوت التي ارثها ان في اهلها بيتان باب الله وبوابة النور
منه من تاعاها وقولنا في البيت من اجلها وخرافاته فضل الله على خلقه فان
البيوت مرضى بها ان الله عز وجل لو لم يعرف انفس نفسه من بعونته وياقوت بن ربيع
لكن جعلها اولادهم وسبيلهم واهل البيت على من يعرف عدل عن الله وفضل عليا
فيما فقدت في البيوت من ظهورها وامانها على من لا يكون
عن الباطن
في حال اواب الله وسبيل الرقاة الى الجنة والفاقة اليها والادلاء عليها الى يوم القيمة
استد على ابي عبد الله عليه السلام قال ان حرم زيارتي صار على الله من حرام على الخلال
واحي الله لي من اهل البيت زعموا قال له ومن في جلال وحرور في اوابك عبد بن جني
تدب كما تدب الانبياء في القدر ما مات منك من ثمانين للباب الزاوية عني
عليه السلام عليه السلام في قوله تعالى من عمن علي بن ابي حمزة واهل بيته الى
السنة ابد عتقنا فاضل موسى في جنة فجاب سبعة ايام ثم رجع الى روافع يدوني
السنة فقال يا بني هذا عليك رافعي بن ابي ابيك فيك حاجة وذاك المصطفى
سبعة ايام لا تتجرب ان قال فاحي الله النبي موسى لوان حتى سقط يده وانقطع
له وانقطع لانه حاجته راحة باقية فاب الذي امره
بحر الشار

الأنياب فجعل الحارث بن سبيبا وجعل لكيس بن جاد جعل الحارث جلا جلا
 على ما كان طاعا فغير غير وجعل من رسله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 عن أبي عبد الله عليه السلام في حديث طويل يقول في آخره كيف ليحسدكم ثم يقول كيف يبرحكم
 فمطر انصوا قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأما ما ذكرتم عن عبد الله بن جابر
 الذي يرى فيها علامات الامانة والتي التي ان قالوا فقدوا الطريق اليها من الباب والنفسون
 ولا الخيال لآثار السجدة المروية وتوسوا بالله ربكم الخوف وجعل الاستدلال
 الاية انهم ظاهرا وجعل على الناس سواهم عليهم السلام ومن الله ما لا يحيطون به وكيف ما لا يحيط
 فعمل انهم مستند لا يتقدم ولا يأسئلهم شأنه وهو من جاصل الاكثر في غير القضية
 او يصح في كلامهم وحكامهم وهذا هو الحكم في خبرنا المعروف وانتهى بالاستدلال
 مطلقا لاستسلام رضى حكم الاية وهي الحيات وذلك دفع الغرورة المذهبية والتكليف
 بطاق وهو كذلك بل يفتد بالحق على الناظر في معرفة ما هو ذا هي
 عن ايوب بن الترياق الذي قال قال لي ابو عبد الله عليه السلام يا ايوب ما تريد اقول
 يريد علي حتى يصدق تصديقكم وكذا ذلك ان الله يقول في كتابه بل انظر الى خلقي
 الناظر في معرفة ما هو ذا هي وكلم الويل فما تصفون الخوف وجه الاستدلال
 ظاهر ان طريق ورود الحق والوصول اليه محصور في العلم بالانطق اجماعا في جميع
 وهذا على زعم الباب مستندا ولا يتقبلون التلخيص فيكم عن غير الخوف
 وجه الاستدلال فظهر ما علم ان الاجتهاد في رابع السبل وروم سبيله لا يمكن الا باعمال السبل
 الباطلة تختص بها والهم بسبل الحق يسلك فيه ولا يتأتى ذلك مع اسناد الباب الى
 باطن فقطعوا والتخصيص لا دليل عليه والفروع واخترت في السبل الباطنة
 جاهدوا فيها لهدمهم مسندا الخوف وجعل استدلال ظاهر ان الله قد جاهد
 فيه هدانية سبيله فلا يهاون في الهدى فصول السبل التي وهديت السبل لا يمكن الا باعمال
 الهدى بغير العلم ولا يوجد الا بمرور معرفة الهدى في السبل الباطنة والتخصيص لا دليل
 ولا دليل على ان الله لا يخالف السبل فظهر ان الذي هو صواب في الحق فيما يحتاج الى
 لوصول الى الله ولا يوصل اليه ولا يتحقق ولا يوضح الفلك وما كان الله ليعضل قاهرا وهذا هو

عليه السلام الخليفة والحيال العرب الماتى عاقدة وآمير شون يعنى الاولاد والعبيد
من لم يبق وجوه الله وسوله والحمد والفرات الخلفه العام فقول العلم الذي يعلم
الامر شسته فيه شغل الناس يقول في العلم شغل الناس والنيهتم الناس فيهم
الله عليهم ما عود وكان كما يغمر الله العلم الذي يملكه الناس اقاما الله ما وشب ذهبا
الاسق قبل الله تعالى فيه شغل الناس في خلافت لقول الله والتم الله في العلم القران
لغوا ونقول في القران ما شغلنا ورحمة الله لا شغل في ولا مريم واهله الامر الحكيم
الذي قاله الله ثم ورننا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا
الذين وجهنا اليك
في هذا الاية هو ان الله اجاز عن علم الامر على علمه وانما ضفته بلفظه يجر على
صيغة المضارع التثنية على الجود والدود فيها دلالة على الباب على العلم على
معها وانه انما الباب على علمه وقد استدلل في الامام على هذا الاستدلال في سورة
حج بلفظه صافى في كل رحمتهم في سورة انما انما في ليلة القدر بلفظه تزلزل الامر
والروح فيها
عن علي عليه السلام وكان هذا الامر الذي عرفت عليه عاير للنبي
دونه غير ان كان الخطاب يدل على فعل ماض غير انه لا مستقبل لانه تزلزل الامر
يفرق كل رحمتهم الى جعفر عليه السلام في ارضه بش طول وايه الله ان رضى
بليلة القدر يعلم انما الخاصة الى ان قال وراى بليلة القدر على غير ما يراها
اليصح الصدق الان يقول لا مؤمن بقا فانه كاذب عز وجل عظم ان ينزل الامر
مع الوحي والملائكة الى ما فاسق فان قال انه ينزل الى الخليفة الذي هو علي عليه السلام
فلا يشك فانه قال ان الله ينزل الى احدنا لنجد ان ينزل ليحيى الى عمر بن الخطاب
سيقولون ليس هذا بشي فقد ضلوا صلا لا بعدا
بسورة انما انما تعقلوا اذ انتم اهل الجنة الله تبارك وتعالى على الحق بعد رسول الله
صلى الله عليه واله وانما السيدة ديتكم وانما لغاية عليا يا بعض الشيوخ خاصوا
بمحمد الكتاب المبين انما انما في ليلة مباركة انما انما من فانها لولة الامر
خاصة بعد رسول الله صلى الله عليه واله المؤلف موضع استدلال على علمه
بصفة السورة باعتبار فضل المصنف كما استدللنا في قوله يجر من يطوننا تامل في
اشاد الله واعظموا بحمد الله جميعا ولا تنفوا المؤلف صل الله على

[illegible][illegible]

الامام الذي اذن لله طاعته على ما شره عليه السلام ولا عظام به لا يمكن الا بالاعتقاد
 ببقائه وهو مختص بالاجراء فلم تكن عقيدة العلماء البعيت لما فتح الخلف باعتصامها
 وعدم التفرق عنها لان الخطأ لا يخلو امره خلتان وتفرق واعيان كما هو ثابت في
 القوم اجمعين الاعباد الله المحضين
 ولا نقض ما ليس لك به علم
 على التجاوير لك ان تتكلم بما شئت الله بقول ولا نقض ما ليس لك به علم ولا تروا الله
 صلى الله عليه واله قال روح الله عبد الله قال في دعوى فتم دليلك ان السمع ما
 لان الله يقول ان السمع والبصر اية
 عن عبد العظيم الحلي عن علي بن جعفر
 عن ابيه موسى بن جعفر عن ابيه عليهم السلام في حديث طويل دليلك ان تتكلم بما شئت الله
 فمقول يقول ولا نقض ما ليس لك به علم
 المؤلف وجه الدلالة الاية على المراد انه
 يمكن الله بيع العباد عن شيء لا يمكن التفرق منه او يامر به فيمكن المرسل ان يامرهم
 ببيع ما ليس للعباد به علم ولا يلهي لهم ما يقع عليه الدلالة لهم سيلا الى العمل فيما بين اليه
 الا بترك عومها لاجزاء اهل البيت وشيعتهم والمحققين وانما ذلك لقول ما بال اعني واسمي
 قولي الكها كل حين باذن دها
 المؤلف ضرب الله مثلا
 لربعية كثر طيبة اصلها ثياب وزفها في السماء قوفا الكها كل حين باذن دها وفيها
 مثال لثقل ما علمهم يتدرون
 عنده انما قيل على الشجرة في هذه الاية فقال رسول
 الله صلى الله عليه واله اصداوا من اهل البيت وزفها في السماء قوفا الكها كل حين باذن دها وفيها
 الخونسون ودها
 عن ابي الامين عوجعل هل كتابا في القين به والجليل فضاهاه على يد منجزة
 ملكا ثياب وزفها في السماء قوفا الكها كل حين باذن دها انما يظهر مثل هذا العمل الخلق في الله
 داوود
 داوود ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه واله في حديث طويل ان مسعود لا يستكمل
 بالعمل في شئ سمعته ورايته فان الله تعالى يقول ولا نقض ما ليس لك به علم ان السمع والبصر
 لقول كل ذلك لك عن محمد وقالوا وسكنت شهادته في شلون
 المؤلف وجه الدلالة
 في قوله قوفا الكها بصيغة المضارع فاما ولا وجه للتخصيص لاصالة العموم وعدم
 تخصيصه بزمان العصور وقد مضى بعض القول فيها
 الذي قاله اربابنا
 استقاموا استمر عليهم الملائكة الانحياز ولا تحرفوا ولا يشرفوا بالبيعة التي كتبت لغيرهم
 عزم

عن اختلاف المولى وإساره باضارده لثقلها على صاحبها الله العارف والمجاهد بالى بآية وقهره
فدلا على كمالها وبرهانها لا يلبس وسيل المسلمين قالوا سار وكأب وهدى فراهته غير أن الألة
ليكن اليها كل من الناس وذلك أن الله يادون لتنتقم ويجمع قصص وأوصافه أن لا يلبس حشا
ما ظهر عنه البين حينئذ ومنذ هو يصعدون بلقي وقال الصفوة القوة ويضيقون وقالوا
يقض الله أروه ويغفر حكمه وأنس على حقا متخلفين شرفا مستصحب على جلاله فحقه
يتنقل بفرع أصله فسادا ولا يربا لا يعرف على فطم لم يأخذ الحق فاعلم أنه كتاب البحر يوم عهد
موجود ويسكن عند سكونه وطوى استودع عليهم الشيطان شاهه أن على الحق وقفع الحق الباطل
حدا ومنه انفسهم فذبح فذهب بغير شأنا أن قافا نياك والناظر ظلي لا يسافر فاهما بديوان
الفضل الله به محمد والمقاس في غرب عبد الله عيسى الله قالت أم
الى الهكبة
صوب مستصحب في الجملد الأصغر وعرقه وتولب منه وأدفعه سليم ولعاق حسنة الله أن دخل
شقيقتنا المياق فنرى في لنا وفي الله ليلته ومنه بعضنا ولم يفرق البيننا حتى فرور لنا وأعدنا
سزمن الله ما كتب به ادعيا بذلك أم أبا يسير فقلنا فلما جعله أهلا ولما صعدا ولا يجوز
حتى خلق الله لكسرة خلقنا طلبة محمد وذرية صلى الله عليه وسلم فخرجهم من صغرهم بعضنا صنع
رحمة جليتها هي الله ما أراهم قبلوه وأصاؤا ذلك بمصطفى نوبهم وماتت أرطهم إلى محضتنا
والحق غرا وأن الله خلق الأروا للشار وأراهم بذلك فليتنا فاشأرت تلومهم منه وفروا فندرو
عليها ولم يجملوه وكذلهم طبع استعمل قلوبهم ثم أطلق البسهم بعض أهل فم يخطون به لفضا وقولهم
سكرة ثم بكى ويدفع وقال اللهم أهذه الشرقة المطبوع لمرارة فقلون اللهم فاجعل عيها محمدا
وعائهم مامنا ولا تسلط عليهم عرفا فأنك أن سلطت عليهم عرفا لم تعد الصادق الحق
الخشيفة عرفت العلم والعلم والعززة وقابله الأيمان وحرم الخشية يكونون علان أن شوق الخيرة
في شأنا على العلم أن الله عز وجل أن غشيت الله من عباده العلوة والفرقة الشارعية أن شيئا والطبع الخيل
والربكة والعصية والحب والبر والخير على لم يصوا إلى حقيقته والكسبية في ترتيب الخلا برؤا
اللفاظ وقول الجاهل وقلة الاختلاف وتزل العلم على لا يتجلى عند كراع مع ينمو
من الكرا إلى التواضع ومن اليا إلى الانحاض ومن الشك إلى اليقين
الم جود عليهم
مبارك الكتاب أن لا يتولوا على الله الأخشاب أن لا يكذب بر على الله ولا يصنعوا إليه إلا ما أوتوا
عن الصادق عليه السلام حتى عباده ياتين شركته أن لا يتولوا على عبيله ولا ردة وأما لم يجعلوا قال الله

ليرسا وبالجماله الذي خلقهم ولهم بعد من نوره حتى تحققت في ظلمات النشأت والخلق والخلق
والخلق والخلق والخلق وفيها ولا للزم ان تقع في وجههم على ما في ايات القرآن من قوله وذكره
الكتاب من يريد ان يخلق او يولد بها هم وبها والله الا يتم نوره فاعلم
يشمل على عبادات وحالات وخصائص وحقائق والكل له وجه والالات مختلفة باعتبار الظهور و
تغاهاهم الناس تختلف في فهمها كما في الكثرة والصفاة وانتم طريق استدلال النعم بالآيات على حقها
شيئ بلا شاهد في كلام الله والحدس وسلكتم طريقة الانسان التي هي الطريقة المثلى انتم وجهه الله
بما اوردناه واضحه على العلماء عاين انهم يضعفون الان في الحوادث العنصرية التي جاءت على
صحتها القواعد وشهدوا بكونها صادرة عن السادة الانبياء فيكون دأوس وايضا الواحد
في السند مشترك بين ثقات ومجهول ويقول انها ضائعة كون الظاهر مشترك بين النقاء وواحد
مجهول ويتبين على هذه النقص فيتمتع بها في اجزاء ما نسق بينها فيتمتع بها في ايات الله
كل مشترك بين الثقات ومجهول ومجهول والمحال ان نسق احوالهم في كتاب الله والذين منها
والحديث بل ان كان الله لا يمل ظهور الحق ليعلم بمقتضاها وان بيتي اوتي واين فاعلم الله
الذين هم اقدم عهدا واثبت بها ما لا يمتد زمانهم وقد دنا من معرفة الرجال على احوالهم واثبت
فريقهم في اثن عشر مائة منهم وصيغتهم وايضا في فهمنا بينهم المرفوعة على غير العترة ويوم
والله في رتبة الاجماع الحديث الذي هم اصحاب النعم مع تلك الحجة والبرهان والادلة لكل
عندنا في الحجة والاحتياط ان نقول ان دليل الحكماء من اياه ما في سوف طاعة فيكون الله
الاولية ويكفي من الحواضر المشاهدة والملازمة والخرصة فيكون وجه الخلق والنتيجة توصيله
والفلا سفة قد تدره واختباره والاشارة وتوصله والى كتابنا فيكون شجرة نبينا مع الله والحق
الباهرة والبراهين يكون سائر النبوات والوجهية فيكون الوصية مع ادله الله والى الله وانا الله
الاشياء المبسوة للامانة الاشارة الى الحق سبيل الهدى شجرة ثمرات ثقلوب صفوة مصطفون
فانه كان الحكماء في تلك البينات لها حقيقة في الحكماء فيكون ادلتها لها نقضا لا خلاص
سوى الامانة على كل الاستواء وانظر الى المصاف واجزاء الانساق وطبقات
رقت البينات فانه ان المصداق وتعلقوا في ذلك كرم في ذلك المصداق والخبر الصحيح في ثبوت
الحق بالانبياء كوضع المصنف في رابعة النهار الاخبار على احوال الناس المحدثين
فخرج من بين ايديهم كمثل اي بعض من اسباط ما في ذلك اي في بعض حكماء في رابعة
من اصناف

اليد التي لا تلوذ بالخلق والمخلوق والمختار فخرج من آثر الله الذي ليس حكمه اشتغال
 عن صفى جوارحه سمعت حارث يقول عن عمر بن الخطاب ثلثة من ينفذون ما جاءهم من كتاب الله وكانوا
 الطبع وانما اصحابنا لا يعرفون فقرأ هؤلاء الآيات في المائدة
 عليهم من صفى وجهي يعني ان الله قد فعل كبريى عن عبد الله عليه السلام قال من هم من
 يعني ما ازل الله قد فعل فقلت نعم يا ابن ابي لهب ان الله على كل شىء شهيد والربان ملكه اذ كفر
 ما ازل على وجه البسمة ثم ما ازل الله
 عن ابن عبد الله عليه السلام من هم من صفى وجهي
 الله فوق ربنا الله العظيم
 عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه قد فعل وكفر وجهي
 فاضاها قد كفر
 ولا تقولوا له الا الحق
 ان الله يفرقهم ان تؤذوا والامانا
 الى اهلهما واكرمهم بين الناس ان يحكموا باعدل
 ومن يستعذد بالله فانه لا يكون له مخالفون
 يدخله راحا له فيبدا له عذابا مبرما
 المؤلف وجه الدلالة في هذه الآيات واضحا في
 التي عن القول بعجزه وانحصار القول فيه وكذلك الوجه العدل وكذلك التي عن التقديس وجها
 والوعيد على كل مخالفة لآيات الله تعالى لان الخلق لا يفتن من الحق شيئا ولا يتجاوز الاختلاف في هذا المخرج
 عن العدل وكذلك التقديس عن الحدود لان الله تعالى يقول وماذا يعلى الا الضلال
 امر المؤمنين على كل من ليس
 كان الناس امتا واحدة فثبت النبيين عشرتهم وعند ربهم وازل معهم اكتاب العلم واليهم بين الناس
 فيما اختلفوا فيه واهضت فيه آيات القرآن اذ هو من غير ما جاء به النبيات صابغة فيهم في آيات القرآن
 لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله عدى لهؤلاء الاربعة مستقيم المؤلف اليد الله تعالى
 شأ كل مراد في هذا هذه الآية لى في سبيل الرشاد وليست تنص ان باب العلم مفتوح عندكم لانها
 على كل الامعان والاضاف فكم بطلان القول بالانسداد وانه منتهى على خصوص من سبيل سبيل الصادق
 الله لم يترك ما طالع في الجبر والفرق بالحق وانما يعلم المجددين والمقربين وانما يلمزهم في اولادهم
 استقامت اليد الله تعالى على العلم ونفع الباب لطلبة السرا والدرجات ما بها نالها على ما ذكر
 الكفاية وانما ذكر اولها ليعلم
 في ذكر الاختلاف والى الله اعلم
 علي بن ابي طالب رضى الله عنه قد فعل وكفر وجهي
 من الله تعالى على العلم التوقيفي بين المجلدين ليرتجى بمقال على العلمين وجهي انما ذكر
 ما رواه ائمة الحديث في اصوله كالريق في الحسن والكسبي في الكافي والسيد المرتضى
 نعمانها

[illegible]

أذ قال في تفسيره لفظ التمام وقال أما هذه العلل الأربعة وكيفية انبساط موادها وذلك اختار أن أرسلت
من جهة تلك على خلقها ظاهرها في السطوح وأخاف حقود كليا يتصل بحسب وتلاطف أدراكها
بعلا ههنا هي من بل من هم ولم يزل ذلك التعلق عند الاطوار عنوا شغل تركه قد والمنتدين
لعمامة الدين الأئمة المحدثين الذين يتأخرون بآدابهم وبنوعيتهم ففقد ذلك لهم في الحال على
بقية الأيمان فليس من واجبهم لقادة العلوة وتبيين من غيرهم ما استمر على غيرهم وابتدع
ما استمر عنه المذكورون وآدابهم من أدراك أتباع العلماء وصحابة أهل الدنيا بعدة الله تبارك
وتعالى والولاية ودونها بالبقية عن دينهم والظنون فمردودهم بآدابهم معلقة بالحق الإلهي صلواتهم
وأبائهم من حسن في دعوات الباطل منتظرون لدولة الحق ويسمى الله الحق وكلما تدبر في الباطل
هاها طوط أم على صلبهم في دينهم في حال ههنا هم دليقوا له في رؤيتهم من حال ظهوره ودينهم جميعا
الله دأبه في جنات عدوس من طرازهم وأديبهم ودورياتهم الشائع الجارف الصلوة
العلو لا يزال وكما لا يتقطع موادها أزدياد ذلك في بلزائهم في الزوال الجية أو المقام وتبينهم من
أدلة العلوم الدينية والمعارف والتهذيب والسر والرياسة لا تذهب كغير الحرف ولا لا يقع
مهم بالحقية وهي العلماء والأتباع والحقائق الذين يعبرون تلك العلوم على المستغنين القبول
والقبولين لبعضها بناء على هذه الفرق الساجدة رتقوا لتجديدهم المؤلف بالله الشايع عنه
الأنسب لسياق الحديث وما شابهه أن مواد العلم هي الأصول والمروءة والقرآن الحكمة الملقاة
من الأئمة الحادية المهدي عليهم السلام ما يقول العالم عليل علينا الغوا والأصول وعليه التمسك
يقول علينا أن تلقى حكم الأصول ويكفي أن تعرفوا وتدع عن طرازها الشيخ الأئمة الشارحة بآرائهم
الحق العاقل طاب ثراه في كتابه الفصل الأئمة المعروف بالكتابيات وهو كتاب بخطه الشريف وأنت
يعلم الشارح قد سرى
فإنك لا تخطئ أن ركنك من جهة على خلقك لا تخطئ لما من الحقيقة
أزدياد ذلك الجية أو الامدادها من جهة لزو الجور المتوردة من خلقه من غير ملة أو آداب
وقد عليه كبريا يتصل بتجديده في الحاشية الزكية كما في الأثرين من على تلك على تلك على تلك
عدم تخلية من غير ملة بل بعض الحقيقة في ذلك على ما تيسر فهم لا تخطئ في ذلك الجور الجور
ماود مجافهم علمه حيث لا يجازي به فبذلك العلم على الله تعالى لا أدراكهم بل لا يخطئ من جهة
من المصنوعات وعلمهم على الواجبات كما نعه أقبول في العامة وابتدع المعاصي منهم بدو ذلك المظن
واجب على شاعره عنهم مجافهم وقالوا أن يكون منصفه لصفوا كما أن كان ظاهره فاعرفه راجح

فإنهم والجلسة بما أنوارها باعاط عقائد تدعى الميراث من عيسى النزال من أكرمهم التيمم
الذي لا يخرج من أمتك تجد جميع خلقك بعد ذنبهم إلى ذلك ويعلمون عليك كلابد بقرق أتباع
أولئك إلى ظاهرهم طماع وأصمتهم يتربون غاب عن الناس شخصية في حال عدمهم فلم يظف
عنهم فبهم مبيوت عليهم وأدبهم في قلوب المؤمنين مثبتته من بها عاملون انتهى لفظ الحافظ
شاعر الأرياف العارف المازندراني قد سترت يد ذنبهم إلى ذلك الجليل عن الخلق إلى أن
قال والمراد بالهذه هذا الدلالة إلى ما وصل إلى الطوبى والذين يرجع معاً جاب إلى الدنيا لتدبر لهم
ظاهرهم طماع وأصمتهم يتربون يتربط ظهور وهو صاحب الزمان عليهم وأما فيهم والآخر فهو
مذبح في الأول ظهورهم بين الخلق وعدم طاعة الخلق إلى الخلق ان غاب عن الناس شخصية في
حال عدمهم فلم يظف عنهم فبهم مبيوت عليهم وهذه الاسم مراد من ذوي السلطة والعلو من مثبتته
بجنت أئنته وليت جلالاً وأما في مستقبلها وأما في القديم إلى المبشر في العلم مراب أصغر الصفقة إلى
الموصوفين عن غاب عن الناس شخصية بالانزواء والاعتزال في حال صلاتهم مع الأعداء للعلو
عدم اعتزالهم على ظهورهم وأما في الأضواء من شأنهم ومن تابعهم لم يظف عنهم فلم يظف عنهم
بشيوته القديم الذي تغلر الأرواة النفا وكما في أضر عيسى عن أمثالنا شاهدنا في عالمهم مع مبيته
شاعبيهم بههم بالإيمان وأرباب الغوايا ينقل إلى النصارى وهكذا ينقل إلى ما كانت
إلى الخائف هذا قد مر منه في هذا العلم المورث لا يحصل إلا في الرضا ولا في جلال الأئمة
فهم بما عاملون فبهم العرف يفيد بعض أنهم عاملون بعلوم الأئمة عليهم السلام في هذا فبهم
ولا استقامات المجتهد والأئمة البتة إلى الخلق وفيه نقصاً وللاعتناء بالعدل ودون العلم
ليس بهل وهذه كذاتك العلم أصل العلم فرع ولا يوجد وجود العلم بدون الأصل ماراد بهذا
الاستاد أن يعلم من قال في هذه الخطبة في موضع عرض فرضي هاتون هذا بأمر الله أنما يجد العلم
يحفظونه ويرونه كما سمعوا من العلم لا يصفون عليهم في التقصم في إظهار العلم وتكملة
ولا يتحقق مواءم ذلك أنت في أرضك تجد جميع خلقك في ظاهرهم طماع وأصمتهم معذور
بطل يتربون وبفضل أولئك بعد أدهم من يلبسهم وكلهم هو أولئك في قول من عدم الاعتزال
عندنا قدراً العارف المقدس الصالح في شرحه فمن هذا في بعض النسخ في
هذا وفيه إشارة إلى قلبه وجوده وهو الخلق الذي لا رب في هذه الأئمة العالم العالم الخاف
عزير الزوجه مآراء الشايع المئات والكلين قدس سره بالاستاد على الميراث من عيسى عليه

عن الضابط قد اذاعه تشييد الحكم فادله لاد وكل الاسلام وهذا ليس بلاد من عندكم فاما ما اذاعه
اقتضيه وجوبه ليس بلطف والذين ليس بلطف ليس بواجب فليجاءوا بان وجود الامام لطف
بقدره ولم يعترف على ما نقل من امر المؤمنين وعلمهم والارام المذكور ويعرفه الظاهر لطف آخر
بما يصح على ما ذكره الشيخ في العلم والدين ان نقل عن الضوابط ان الغرض ليس بمختصة في مشاهدته
لما لا يتروك من اركان الايمان كالتصديق من كان في عصر النبي بوجوده في ذلك كوصف
جابر بن النبي صلى الله عليه واله الذي مر ذكره في محله ان شاء الله تعالى ان قال فلما قال
الامامية ان تشييدكم علينا من غير علمكم انتم تذهبون الى ان المراد امام الزمان في الحديث
الذي روي عنه من قول النبي صلى الله عليه واله من مات ولم يعرف امام زمانه فقد مات ميتة
المجاهلة وهو معقول من طرف الخاص ايضا صاحب الشوكة من هلاك الدنيا كما نؤمن بان
عالمنا او جاهل عادلا او فاسقا ان غرض تشييد من عرفه حاله الفاسق ليكون من مات ولم
يعرف فقد مات ميتة المجاهل ولا يستخرج هذا بعض الحاشي الذي ذهب اليه المراد امام
في الحديث الكتاب وقال الامامية ان اقتضاه الامام ان زمان ذلك الشخص شهرين قبل ان يمتنع
في الامانة والقران العزيز لا يتدل لرحيل الله على مر الزمان وايضا فالمراد بمعرفة الكتاب المتنا
لمن حاصله لا يشاء مات ميتة المجاهل ان الادعاه من الظاهر والاطلاع على حاشية
الاشكال الامر على كثير الناس وان اريد بخرق التصديق بوجوده فالوجه للتشريع علينا
انقلبا فمعرفة النبي الموقر واجس من جميع هذه الاحتمال فانما للشيخ طاب ثراه
التي لم يرضى رضى الله عنه في كتابه الغيبة ما عطفه وكان المرفض قد يقول بسؤال الخائف انما
يظهر اماما للولاية عدا من لا يراه ان كان عرضة ان لطف الولى يخرج اصله فيحصل كبره فانه
لا يجوز ان لطف الولى حاصل لا اذاع الولى ان اماما غائبا يتوقع خبره في كل ساعة
ويحتاج الى سيطرة به في كل حال فان حوزة رايه ليس حاصل وينبغي ان لا يعنى السجيات ويضعل
كل من الواجبات ليكون حال غيبته حال كون في المظلمة كما كان في حال استئذان النبي صلى الله
عليه واله وسلم في بلد اخر رجا محض غير ضار حال الغيبة الا ان رجا صالحا لا يقع على اعداءه
واقامكم في بلد اخر رجا محض غير ضار حال الغيبة الا ان رجا صالحا لا يقع على اعداءه
واقامكم في بلد اخر رجا محض غير ضار حال الغيبة الا ان رجا صالحا لا يقع على اعداءه

[illegible][illegible]

لم يلائم والمبرهن المتعدد في العقائد والأقوال والعلوم والأعمال في قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 الالاجادون من حدود الله الباحثون عاكست الله الملتزمون لإحكام بالأدب والأولاهم على
 الفروض باعتبارها لما يحسن عقولهم من الكتب والاصناف المحيية بالثبوتات
 الكليات والفلسفة المتكبر في كليات السوفسطائية **أقول** انما انا العلم والادب
 اولئك الموصوفين بالصفات المذكورة ابايع العلماء الذين هم نعمة الدين واولاد سيد المرسلين و
 تعريف المنادى باسم الإشارة للدلالة على ان اصنافهم بالخير لاجل الصفات المذكورة كما قالوا مثل
 ذلك في قوله تعالى اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون انتهى **مادواه الصدوق**
 رضي الله عنه في اكمال الدين بالاسناد عن ابي عبد الله عن ابي اسحق عن ابي عبد الله قال في خطبة
 له على منبر الكوفة اللهم اني لا ارضى من حجة لك على خلقك **بعض** الى **التي** وتبليغ وتعلم
 حلت لك على تبليغ حجتك ولا يصل اتباع اولئك بعد اذ هديتهم به اما طاهر بن الحسين الطائغ
 او حكيم او غيره ان غلب على الناس شخص في حال هديتهم لم يبق عنهم طرد او ابرؤوا
 المؤمنين منتهى ما عاينوه المؤلف اية الله هذا المختص في بقا العلوم المختصة
 التي اصل العقائد واستعمالها في جميع الاحوال وان نصب الحق لاجل الهداية والتعليم وحفظ
 الحق لا لشيء ودعاية الحقية الموصلة الى غيبة الامام عليه السلام لا يستلزم غيبة علومه من
 الامام وان علمه باق في الناس وان فقد شخصه عن الناس والمقول بان الظنون الاحتمالية
 على العلوم تحتمل من الحق والبرهان عند الحق فان العلم لم يطق على الظن لا لغيره ولا غيرها
 مع ان اضافة لفظ العلم الى المصنف الراسخ الى المعصوم عليه السلام في هذا التاويل الموهوم
 ما رواه الصدوق عن الصادق عن ابيه الصادق عن الصادق عن الصادق عن الصادق
 ان من صلى الله عليه واله في يوم الجمعة لم يزل يقرأ على اهل البيت السلام واما ما عظمه
 قوم يكونون في اخر الزمان لم يزل يقرأ على اهل البيت السلام واما ما عظمه
 ويضاين المؤلف اية الله الامام بسواد من كتابه عن الامام بالاصناف المروية
 عن الاشارة الى ان بعض الروايات على ما احتفظ به من السواد على انه الاظهر فبعض
 فان كانت الاحاديث المعصومة خالية من المعاد وباب العلم محد ودعى العباد في كل قسم
 وارادوا على علمه لا يعتمد ولم يجر اطلاق لفظ الامان على المؤمن لما لا يان الامان في جميع الصديقين
 ولا يفتقر الصدوق مع الظن فحققت نفس التحقيق فعلم ان معاد الاخبار علم بعد اعتبار
 والعمل

كأن ما حقه الشريف وكثيرا علم حقيقة بانية عندنا بركات وجود الامام عليه
 ما رواه انما عن ابي جعفر عليه السلام انه قال لست من قبل الحكم من عبيد منكم ولا منكم
 فلا تتحدثوا عليا حجة الا شيئا خرج من عند اهل البيت ما رواه علي بن ابي حمزة
 فوالله اني اخذت العلم الاخر اهل البيت من اهل الكوفة عبيدنا من اهل البيت ما رواه علي بن ابي حمزة
 جعفر عليه السلام انه قال لست من قبل الحكم من عبيد منكم ولا منكم ما رواه علي بن ابي حمزة
 صلى الله عليه واله ما رواه ابي عبد الله عليه السلام انه قال لست من قبل الحكم من عبيد منكم ولا منكم
 قوله الروح وروى عن ابي جعفر عليه السلام انه قال لست من قبل الحكم من عبيد منكم ولا منكم
 لخال المؤلف اية الله هذه الاخبار في النسخ والنصوص القامح وادع على ان العلوم المختصة
 هي اخبارهم وهي بانية عندنا وفيها بيننا ولست اباها مستعدة علينا ما رواه الصدوق
 في اكمال الدين بالاسناد عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال لست من قبل الحكم من عبيد منكم ولا منكم
 علم على الزيادة والنقصان فاذا زاد المؤمن شيئا ردهم واذ نقصوا شيئا اكله لهم ولولدته
 لا لست على المؤمنين امورهم ما رواه بالاسناد عن ابي بصير قال قال ابو عبد الله عليه السلام
 ان الله عز وجل لم يدع الارض بغير امام لولا ذلك عرف الحق من الظل ما رواه بالاسناد عن
 عبد الله بن ابي عمير عن ابي جعفر عليه السلام انه قال لست من قبل الحكم من عبيد منكم ولا منكم
 ويزيد ما نقصوا لولا ذلك لا تخلط على الناس امورهم ما رواه بالاسناد عن ابي بصير
 عليه السلام انه قال لست من قبل الحكم من عبيد منكم ولا منكم ما رواه بالاسناد عن ابي بصير
 ان يظن انوار الله باقوا هم والله ممتن بوجهه وكونه الكافرون ما رواه بالاسناد عن
 جعفر بن محمد عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال لست من قبل الحكم من عبيد منكم ولا منكم
 عبد الله بن ابي عمير عن ابي جعفر عليه السلام انه قال لست من قبل الحكم من عبيد منكم ولا منكم
 وان ائمتكم فادكم الى الله عز وجل ما يظنوا من مقتضى ذلك في دينكم المؤلف قد دلت
 هذه الاخبار والمؤلف على ان الحق عند اختلاف الفروع ولناط في ذلك الى العالم على علم
 والله لا يطعن المخلص على قوله الحق عند اختلاف الفروع ولناط في ذلك الى العالم على علم
 نروي بها جازما لا راجعا ولا لاحكام عنه بواسطه نعتي احدها يروي عن الاخر ولا راجعا عليه
 فيبين وبينه واسطه نعتي ذلك فضلا الله بونه بركته ورحمته لا يدل لهذه الاخبار
 على حجة

الذي جعل الله عليه والوالد الامم لغضا ومعنى دلالة الخاصة والعامة باسانيد شتى وذكره
قوله في الكلبين فانه ارفق على الخبيث قد يواحد شيئا ومن بالاسناد عن ابي عبد الله عليه السلام
قال قال رسول الله صلى الله عليه واله عليه وسلم فضة على اكل الله الله يجب لعنه اعم
ارادة بالاسناد عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله عليه وسلم
المؤلف قال الشايع العارف المان بالان في الغرض والواجب في غناه والظاهر في
والغرض في كبر الواجب عند ابي حنيفة المؤلف يظهر في الواجبات الغرض ما ثبت
وجوب غرض الكتاب والواجب ما ثبت وجوب دليل السنة المؤلف يظهر في الواجبات الغرض ما ثبت
هو من كل علم فمثل الغرضاء هو علم الخلق في الدين والوفاة والالتزام هو علم الكلام
الباحث في الله وفي صفاته وما ينبغي له وما يجب عليه وقال المصنف وساق الاحكام وذكر القول
لكاتب السنة والجماعة يؤخذ في العلم وكما قال المصنف وساق الاحكام وذكر القول
ان قال كل حزب ضواء باله المعروف عندهم وكل حزب بالايم وهو من والحق ان يعين
الغرض بحيث يشمل العيني والكفائي ويقوم العلم بحيث يشمل اصول الدين وفروعه و
يعين العلي بحيث لا يستلزم الا والطالب المقتدر يجب العلم لان التخصيص خلاف
الظاهر ووضع المقصود ان كل علم يختلف بل هو صفة في الواجب عليه معرفة الحق
وهو علم ومعرفة الرسول صلى الله عليه واله والرضا عن الدين الحق والادامك العينية
والكفائية والاختلاف الجوهري للفرق مشرفا الى الزيادة المؤتمنة الى البعد عن كل ذلك اما
لا يستلزم ان لا يكون العلم والاعتقاد ان يكون ظهور ما ذكرنا من العينية المذكورة كلية الى
ان قال وانما هو العلم لا يوجب ان يكون العلم فرض على كل واحد لانه اقله انه فروع وانما فيه
منه الحاصلات فربما لا يوجب الخطاب اليه المؤلف وجه التخصيص هو ما يظهر من الاحاديث
ان الاحكام متعلق بالكم لا بعد بتمام الاسلام فالحال هو المؤلف بطالب العلم الاول ويصح الخطا
لما بناه تحقق شرط القبول فيه والاسلام والمجاهد طالب العلم الاول الاسلام فان اسلم فخرج
اليه خطاب طلب العلم ثانيا متعلق بوجه الدلالة في هذه الاصل على ما يقع باب علوم الانهار
ان الله اوجب طلب العلم على المؤمن في كل زمان ومكان لا يخلو النص بالضرورة في الدين
وكم بوجه الله كيف ما ليس في وسع العالمين بل في سعة الله ان يسد باب العلم على الذين
نظمهم

ابتجهم اوفضيه عاجله اوسسته فاما وماخلها من هونفصل المذرف هذه النشأة العلم
 المعروف للكتاب والسنه والاشك ان الكتاب والسنه باقيا عندنا والاسام الفاضله من العلم
 باقية بين المكلفين وقد صارت على حالها فاما وجود هذه النشأة وقع بطريقه والحق
 بوجوده قول بوجود العلم في هذه الزمان وان الباب مفتوح على ادراكها وتعليم العلم على الفن
 والقول بان العلم العربي هو العلم فكل من عجز عن بلوغها لظفر مارواه بعض الاسلام
 بالاسما من ابي عبد الله علم على ان العلماء وثره الايتام وذلك ان العلماء ينفقوا
 دولهم او دينار او داف او احدى من احدى من غير ماخذ بل من ههنا خلقا فخلقوا واقرنوا ونظروا
 علمك هذا من ناضد فان فينا اهل البيت في كل خلف عدوا يفتون عنه تحريف الغالبين
 المبطلين وتاول الجاهلين الشايع في ذيل الحديث وقد نقل شيخ العربني هذا للامام
 والي عن بعض اصحاب الحال في تحقيق معنى الال كلاما عاليا بسبب ذكره في المقام وهو
 ان ال النبي صلى الله عليه وسلم من قول الله وهم قتلوه من قول الله اولوا صلبا يتكلمون باله
 ويمنعون ولعندهم من اذنيه الصوريين الذين يرمي عليهم الصلوة والمثاني من قول الله
 اولاد اعصاب ولها يهاجمهم اولاده الرضاويون من العلم الى الحسين واوليائه الكاملين
 والحكماء المتألهين القصبين من مشكاة اولاده سواء سيقروا بالزمان او بعينه ولا شك
 ان النسبة الثانية اليهم الاولى واجتمعت النسبتان كما روى عن يرك في الاثر المعصومين
 من العترة المباركة صلوات الله عليهم اجمعين وكما روى على الاولاد السويديين الصلوة
 كذلك روى على الاولاد الصنعونية اعني عقيدة العزيف العلوم والمعارف ثم قال هذا المصنف كلامه
 مما يوجب ان يكتب البقية لاحاد في الجلب على الاولاد الى ان يانظرنا عليكم هذا الذي
 هو من اهل البيت اعني ان ياضدونه من سائر الكلام الى ان قال والمؤمن المتعصود منه هو النبي صلى
 الله عليه وسلم اعني انكم ان عرفتم احوال الناس حتى تجدوا اهل العلم فاضدوه متضلعا مدتي العلم بعد
 النبي صلى الله عليه وسلم والذين هم في الجلب ليعرفوا ما فيهم بالصواب واخذوا من من مشكاة النبي صلى الله
 عليه واله الكريم فيقولون الحمد والاعزاز على الله والثناء والبر للرسالة والبر للسلطان في
 الامامة بالسنة والاعمال والخلق بلقي الاضدين له من منبع السلام اهل البيت عليهم
 تعالى من الخلفاء والمفضل واظهروا من الارباب والاولاد اظهروا له رشا والمخلوق الى الخلق

والمستودع شمس وجنته على خلقه وترجمانه ولسانه لا يكون من نسلهم بغير مقام النبي صلى الله عليه وآله في الحق بالعلم الذي عنده وودعه عن الرسول ان يحمله الناس سكت وكان ما علمه الناس قليلا ما في ايديهم من علم الرسول على اختلاف منهم فيه قداما موافقهم الذي والقياس فانهم اقربوا به واعطوه واحدا من ظهر العدل وذهبوا لاختلاف والتشاجر واستوى الامر ديان الله وعلى على الشك البين المؤلف وجه دلالته الحديث هو ان السكت بالنسبة الى الجاهل من الذين لم يقرق به ولم يعطوه واما المحققون فليس امام ساكنة عنهم ولا عنه محرم من فعل الله الذي سكت عليه الباب انما من قبل نفسه بالتصديق طاعة الامام ومعه في ذلك كلامه غير خفيته ما رواه ثقة الاسلام عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من علم على غيره علم كان ما يفيد اكثر ما يصلح المؤلف قد بين مولانا العارفي المازندراني طاب ثراه هذا المطلب بمثل الحسن في ذيل حديث اخر اصابت امراده ههنا اقول وتزدلك ان العلم يعرف واضع الذين وحدده واحكامه ولو اصره وشروطه وموانعه ومخارجه ومصالحه ومفاسده وبالعلم بحقيقته وبقيمه وبقوده ويصنع كل واحد في امره في موضع وموجبه من حيث البصيرة الى صحت الظهور فلو العلم بطول ولا العلم بطول العلم وصدا بلا فائدة وذلك كما اذا اخصدت بناء دار معتبه محدود محدود معتبه موصوفة بصفتها محدودة وموصوفة على اركان وهنئة ومعلومة عندك وطلبت بناؤها من ريد فلا بد ان يبين ان العلم بمقصود المشتغل على تفاصيل مذكورة ثم ينتقل بالعلم ببيته على مجزأ مقصد ليتعلم على وجه الحال كما اردت فلو اشتغل بالبناء من غير ان يعلم مقصوده كما انما ينبغي غير موافق لمقصوده فلو انما اذا اتفق ناد وجدا ولو علم مقصوده ولم ينتقل بالعلم بغيره من ذلك العلوم ليجوز ذلك الشك والجهل في هذا الظاهر كما قال الذين تعاملوا بالعلم والعمل انتهى ونظير ذلك من اشتغل بالمال الكسبي من غير علم هادف انفسه اكثر من العلم بالصلاح بحال العادة او من سلك في دليل مظلم غير نصيحة يادية فيها الماخذ في مقابلة فان وقع فيها دسيسة في جهل او في الهلاك اقل من جازمته في شدة مثل العقول بمثل محسوس فابان من استبان وجه الدلالة على المقصود انه ورد الحديث عن العلم بغير علم مع الحق على العلم والجاهل ولم يكن الشارع ليجد ولا يثبت منه او يبرأ لاسباب الية فوجب العلم مع الحق من حيث انما لا يعلم ولا على بناء العلم الذي يتبع اليه

العباد دفع اليه اليه ويطلب ان يحمي لاشك ان القلة لا يقوم مقام العلم ابل وما يطابق المقصود ما قاله فلا وسيجولون عدا ما رواه ثقة الاسلام عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال انما من خصلتين هما هاتان الرجال انما ان تدبر الله بالباطل وتفتي الناس بملأ قل للثقة ان كلام اهل العصمة بغير بعض بعضا كما قالوا عليهم السلام فان طاعوا على العلم لم يخرج من بيوتهم الطاهر كما ان كل من شغل العلم والادب لا يملك لم يخرج من اهل البيت جوازا والباطل صفة الحق والحق لا يعرف الا بالعلم وكل شين لم يولد بالعلم بل بسبب بالحق هو باطل عجز عن لقوله تعالى ان العلم لا يغني عن الحق شيئا في كل يوم العلوم الخبيثة وبقية الاصيلة والفرقة طوعا او غير طوعا انما كانت الفلسفة التي اهلها قسمة عقلية باطل معتبة عنها فاصول الفلسفة والفرقة السنيطة منها التي كل ادتها شبيهة وحقها باطل محترمة بطريق اورد مع الصلح المتواترة المسكوة من الكتاب سنة العزة الظاهر على تحريم اتباع الظن مطلقا ونجا في بعض الاحكام فلم يرد به حصصا اصلا فلا ولا عقلا والمجازة بعد ذلك انفسهم من اصحاب العقول والاصول وما لم يسهل الى معرفته للعلم من المعقول ولا تفريق بين البرهان والشبه التي سببها البرهان الا لا يعرف لهم باحا والفضائل دورها والمفاسد التي تقع في كل واحد منهم مع ذلك يزعمون ان طاعتهم على الناس واجبة كطاعة رسول ولا يمتنع الظاهر من دله وجه الدلالة في هذا الحديث هو ان الله لم يكن ليخرج علينا ما لا بد لنا من فعله ولا فائدة لنا على من تركه وما تركه علينا الذين بالباطل والفتيا بما لا يعلم ثبت ان لنا طوعا الى الحق والعلم بهما ونفسد زعم القائلين بالانسان والله الهادي السبل الرشاد الشارع العارف الراتب المولى الملائكة والنفوس المذمومة والاعراض الموجهة للهلاك الا في في الامانة فيعلم كبره وكرامته فيصدر عن ملكة الكذب وقادة عن ليل المركب وكلاهما في البرهان واعطى المصنفات في الاخرة كونهما من اعطى الامراض العقلية الموجهة لغزوات الشبهة الالهية ولا يستحقان في قطع العقوبات الاخرية ثم الرجال الماكن هم الذين اعدوا باطن بالكتاب والسياسة والنبي والامام عليهم السلام واخذوا اصول العقائد ورواها عن اهلها فاضلوا عن دين الحق ولم يتقدم اليه وصولوا لانفسهم دينيا واحلا وجعلوا شيئا والربوب والبرهان والحق والباطل ونسبوا اليه كسب العتاك وملكه انساب العقول التي تقصد وجلسوا حاكمين بين الناس الخ ما رواه ثقة الاسلام انفسا ورواية عن ابي الحسن الباقية ما نحن الله على العباد قال ان يقولوا ما يقولون ويقولون ما يقولون الشارع الرباني وقد يقال ويصغر

ات الحاد والجاهل هذا العلم لا يزل الكذب والفتاوى بغيرية حالته او مقابلة تحققت عندنا قول فلذلك احبب ما حق صفاتهم وبقية نظرائهم انما يقولون عن حق الله على الجبرال ايضا المؤلف وجه الدلالة في ذلك ما رواه عن الله ان يقولوا بالعلم ونطق عند غيره وجب عليه تعالى ابقاء العلم وحفظ الطريق الى الله لا يؤذي الى العسر للرجح المرفوع من الذين يعيبون بالضرورة ما رواه انفسا عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان الله خص عباده بآيتين من كتابه ان لا يقولوا حقا ولا يروا ولا يقولوا وقال الله عز وجل انما يحسن علمهم شيئا الكتاب ان لا يقولوا على الله الحق وقال بل لا يكون ما لم يحيطوا بعلمه وما ياتهم تأويله الشارع الرباني طاب ثراه الاية وان تركت لزم المستعسر الى الكذب بالقرآن قيل ان يتدبروا في الخبر الذي يعجز عن طوله مصاحبه المصنف وان يتفكروا في معناه الذي يفرض الوصول الى كنه حقائق عقول العلماء لكن يندرج فيها باعتبارهم وعدم اللفظ ذم فيفسر في ائمة والتكذيب بالاحاديد النبوية والادب المستوفى في ائمة لها من دون واسطة وغير ذلك من الادب النبوية فيقول يعلم ذلك ويتدبر في معناه ويتفكر في معناه ويتأمل في صحتهم ومضمونه ومواده كالنا شريط من الباطل على انفسنا وساق الكلام الى ان قال لبعض المحدثين الذين هم في اوله فسادة يحكم بشيء وعلمه ويحارجه عليه وانه يصرح به رايه ويحكم بعض ذلك الذي الواضه هذين الحكمين كذب واقرار لا يما لثبوتاته لم يصرح فحقا ولا يقرق لولا ما تعسف السكتهم الكذب هذا حال وهذا حرام لقوله تعالى ان الله اكذب ان الذين يقولون ان الله الكذب لا يقرقون متاع قليل ولهم عذاب عظيم على ما قاله متدين ان يقول ما يعلم ولا يما لا يعلم ويسكت ومطلب حقيقة امره اهل العلم والحق السكت ارجح من طلب جبريل المؤلف وجه الدلالة ظاهر ان الامر من المطالبين لا يراى انما كان بها لا علم فلا يؤمن بقاء العلم وشرع السبل اليه ولا يكون مزيا بالتحليل في الايقاف والامر اخر المشيدين ما رواه عن عبد الرقص بن الجوزي قال قال ابو عبد الله عليه السلام انما يركب وخصلتين فيهما هاتان خصلتان اولها ان تدبر ما رواه من المختل من عمره قال قال ابو عبد الله عليه السلام انما من خصلتين فيهما هاتان خصلتان اولها ان تدبر ما رواه من المختل من عمره قال قال ابو عبد الله عليه السلام انما من خصلتين فيهما هاتان خصلتان اولها ان تدبر ما رواه من المختل من عمره

بغير علم سئل ان ما ذكره في حق من دين الحق فذلك لانه دين الله عبادا وجميع العباد التي وضعها الشارع لاصلاح الخلق وبقية نظرائهم انما يقولون عن حق الله على الجبرال ايضا المؤلف وجه الدلالة في ذلك ما رواه عن الله ان يقولوا بالعلم ونطق عند غيره وجب عليه تعالى ابقاء العلم وحفظ الطريق الى الله لا يؤذي الى العسر للرجح المرفوع من الذين يعيبون بالضرورة ما رواه انفسا عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان الله خص عباده بآيتين من كتابه ان لا يقولوا حقا ولا يروا ولا يقولوا وقال الله عز وجل انما يحسن علمهم شيئا الكتاب ان لا يقولوا على الله الحق وقال بل لا يكون ما لم يحيطوا بعلمه وما ياتهم تأويله الشارع الرباني طاب ثراه الاية وان تركت لزم المستعسر الى الكذب بالقرآن قيل ان يتدبروا في الخبر الذي يعجز عن طوله مصاحبه المصنف وان يتفكروا في معناه الذي يفرض الوصول الى كنه حقائق عقول العلماء لكن يندرج فيها باعتبارهم وعدم اللفظ ذم فيفسر في ائمة والتكذيب بالاحاديد النبوية والادب المستوفى في ائمة لها من دون واسطة وغير ذلك من الادب النبوية فيقول يعلم ذلك ويتدبر في معناه ويتفكر في معناه ويتأمل في صحتهم ومضمونه ومواده كالنا شريط من الباطل على انفسنا وساق الكلام الى ان قال لبعض المحدثين الذين هم في اوله فسادة يحكم بشيء وعلمه ويحارجه عليه وانه يصرح به رايه ويحكم بعض ذلك الذي الواضه هذين الحكمين كذب واقرار لا يما لثبوتاته لم يصرح فحقا ولا يقرق لولا ما تعسف السكتهم الكذب هذا حال وهذا حرام لقوله تعالى ان الله اكذب ان الذين يقولون ان الله الكذب لا يقرقون متاع قليل ولهم عذاب عظيم على ما قاله متدين ان يقول ما يعلم ولا يما لا يعلم ويسكت ومطلب حقيقة امره اهل العلم والحق السكت ارجح من طلب جبريل المؤلف وجه الدلالة ظاهر ان الامر من المطالبين لا يراى انما كان بها لا علم فلا يؤمن بقاء العلم وشرع السبل اليه ولا يكون مزيا بالتحليل في الايقاف والامر اخر المشيدين ما رواه عن عبد الرقص بن الجوزي قال قال ابو عبد الله عليه السلام انما يركب وخصلتين فيهما هاتان خصلتان اولها ان تدبر ما رواه من المختل من عمره قال قال ابو عبد الله عليه السلام انما من خصلتين فيهما هاتان خصلتان اولها ان تدبر ما رواه من المختل من عمره

رفعہام

卷之四

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

والسوق

اثنان غاب عن الناس شخصان حال هذه ثم لم يبق عنهم جلد واحد ابى في قلوب الحق
 متبهم بهما علموا من اواب العلم واليقين متعينة على التقاليد التي لا تعين
 وان انما يمكن ان يلقى هو الميراث الحاصل وورثته الميراث واليقين وهؤلاء يتقون
 بالحدوث والاعتقادين وبه قال الشريف المرتضى والشيخ القوس والسيد جمال الدين
 ابن عاصم ومنه انه قد ذهب وقد قلنا عبا وانهم في كتابه الكبير وهذا جملته
 المؤلف اختلاف الامة وما ريت كتب القوم وادلتهم العقليّة والعقليّة واحادتهم
 المروية وما حصل في علمها بالتحجج المنطوق الامة في قاطبة واجامهم والمقصود من القول
 وان قلت اشبهك فلان يقول انك تقول ان الله لم يكتف العباد الا بما اهدى واني
 اجبت ذلك وهذا ما يقتضيه فاحصل في علمه لاختلاف الامة والادلة والاقوال فلو تعسف
 وبني معتق فارقت انك عاذا وعصفت ولا تقول ان الله صادف في كل حال والبرهان الاول
 بالصدق من وجد انك قد افاض لكل عين ان فيها اصبحت فيه الوحدان بسندك
 العلم بسبب ما لا اختلاف فان قلت اني اخلص ذلك جهاد سادس فكلما تعسف
 وان قلت بالعرف بين المسلم واليهود والعرفية قد اثبتت احكام العرفية فكذلك
 جوابي لما قلت انك لم تحمى سدا بالعلوم الحاصلة لانها كان جوابك انك لم تحمى العرفية
 من اختلاف الامة واختلاف الاقوال وافهام القول فان قلت كفى كلف الله
 به ما عاين العباد قد سوي وعينه لا يفرقهم ونصب عليهم دليلا قطعيا من اجل
 فيه هداية الى السبيل ومن لم يزل ولا يزل بقصره والمقتضى انهم بعد من قلنا اهله
 قول انك وعليه فثبتوا ايضا ان جوابك لما كان جواب خصمك كذا وما كان
 جوابك لخصمك كذا ان جوابك انما كان فيقول انفسون حللته من الجحيم ومن قال ان
 احكام المسلمين فلان انما هو قول رب العالمين والتمس اهدوا واهد ثم
 سئلوا ان الله مع الحقين وهل نزلت حكم الربا وقد قال الله عز وجل انما
 وما انكم ان كنتم صادقين فان كنتم من قول رب العالمين فثبت انما جميع
 فان اقررتي وما اذنتي لواء الحق فيقول الحق صرحتما ومثلنا بالبرهان

ولقد نذرنا قديمهم ان رسولهم ليعلمهم بخبر زور امرهم ان ينزلوا رسول الله
ويخبروا اليه ويتبعوا ثم يرجعوا الى قديمهم فيعلمون بما امرنا اولا واخرا ففهم من السبل ان
لا اخلا قديمهم في دين الله انما الذين واحد ان رسول الله قد لا ما ورد في قوله
الله عز وجل في الصلوة لا يركبوا على عذر لكم في ذلك وعالمين في كتاب الله عز وجل وكذا
سنة من قبله عذر لكم في ذلك سنن والمسلمين في سنة من قبله فقال اصحابي فقولوا
فانما مثل اصحابي فكم كمثل القوم يا في اخذ اعذاره ويا في اخذوا في الله اعذارهم اهذ
واخلاف اصحابكم رحمته يا رسول الله ومن اصحابك قال اهل بيتي ائتمروا وكذا
العباد الواردة والوعود البشريه لغير اخلاف في الحقيقة لانه الشارح ربما انشأ
ولم يكن واجبا بمتقيا وجعفر في موضع في ذلك واسره تركه في لا يضيح الا في موضع
وربما من عن شيء مكرها هتوا عادة فياد الى الله ان هذا حرم ثم هو يفعل الله
يرحم الناس عذبه وربما كان بعض الواجب كناية فاعبه احدا لما قام به وسقط
التكليف وجعفر في ذلك الا هو عذبه لئلا يرغم الناس بعلم حرمه عذبه او رعا
كان الواجب موصفا فام بفعله ثم جعفر في تلويحه لئلا يقولوا بالمتقين فيه
وربما كان الواجب في الواجدة ككثارة الغفر في يوم الصلوة فامر كل واحد
من المكلفين بفعله في يوم اوائده وربما كان الواجب مختلفا فامر كل واحد من
السائلين بخلافه في الواجدة الواجب وربما كان السائل في يوم عار فاسألهم
فانه يحمل من الكلام الكفاية بل ذلك محتاجا الى الحاساله ولما نزلت من الاحتياج
وربما كان المقام مقام فاعذارهم وادارات وسقط اعذاره كما
محتاجا الى حاساله ولما نزلت من الاحتياج وربما كان الامر متراجزا لاسرته
بل اعذارهم فافترقا فاذا كان لا بد من الكلام من الاعذار المذكورة في الكلام والقادر
كان ينبغي على المكلف الخوف الذي ولا بد منهم من الصلوة امرهم بالاجتناب على
الكتاب والسنة وسائر كلامهم لا في ذلك بل في شتى افعالي ووجوب كل منهم
من قولهم فانه يفسر بعضهم بعضا وربما قد تارة وانفس العيون فاذ
الى القصور والوجوب لوسوع اعذارهم اخذ بما على السبل المتعين من باب التوسع

حفظ

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الشيخ" (the scholar) and "المرجع" (the reference).

知

وَأَسْكُوا فِي الْبَنَاتِ

سہیل

بسم الله

[illegible]

[illegible]

الحسين

العبدون انهم جماعة لا يكون سبب المنع الصنف عن جماعة اخرى وان ذلك ان غير
المعتبر ان له لم الى القطع واليقين وليس عندكم قطر ولا يقين ثبت ان الذين
سموا انهم محمد بن النبي مرنا محمد بن ولوا محمد بن الحلو بالعلم وفازوا
اليعقبي قال كان له كوكب مكيد وسأهم بكيد ون كيدا واكيدا فاجعل الكاف
اياه لهم ويداكروا وبكر الله والله خير الماكرون قل فله فله طوبى له لمحمد اجيب
وهذا احد الغدتين فصابت نهي في حقهم في ايام الصغر ولادوه وروى على ما
نقل به القراء وغيرهم من هذه بعد الاستدلال والقبول والعلم بمقتضى ما يعلون
الكتاب والادامه ولهم الايقين فيظنون بالله الحق غير محالين وان الذين
اعتقدوا لغيره من هذه الصلح من علم الايقين والظن وان تعلم اكثر من في الارض
يسئلون من سبيل الله ان يفتون والذين وانهم الا يقينون يسئلون الذين اسألو
لوا الله ما سألوا ولا اودوا ولا علمت ما سألوا عن ذلك كنه الذي سألهم حقه انا اسألو
قل هل عندكم من علم فتسئلون ان يقولوا لا العلم وان الله اعلم بالحقين اذ قال الله
الذين من حقه ان يقولوا في سبيل الله وانما أخذتم ماله من حق الله اخذت الارض
زحفوا وانفتحتون انما علموا انهم اذ روت عليها انما اسألو الله انا والله اعلم بها
حصدا وما بينكم وبينكم انما انما انما لا يصح منكم شيئا والله الذي يفتون
على الكتاب الذي لم يفتوا انما يفتون في العلم والظن وانما لا يقينون لعل عباد الله
من ذلك انما لا يفتون في العلم والظن وانما لا يقينون لعل عباد الله
اذا لم يادى الوي وما يروى كوكب مكيد على علمنا من فضل الله فكيف كان به
وتظنون بالله ان له الا في الدنيا والاحرة فليدرب اليك الى الله من لا يقطع ظيل
من كان يفتون في الدنيا والاحرة فليدرب اليك الى الله من لا يقطع ظيل
من كان يفتون في الدنيا والاحرة فليدرب اليك الى الله من لا يقطع ظيل
وقال يوسف اياها الملا ما علمت كنه من العوى الى ان قال واذا لادع من ان كان
واسألوهم وجوبه في الارض بغير حق وظنوا انهم لم يفتوا في العلم
واذا انما اعتد الا بصار ولعل العالون لخاصة وتظنون بالله انما لا يقطع ظيل

وَمِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ مَنْ هُوَ أَيْ خَفِيتُ وَأَلْفُوتُ
مُتَّعِينَ الْأَعْيُنَ وَهِيَ الْبَصَرُ وَاللِّسَانُ وَالْغُرُورُ
عَلَى أَمْسَلِ النَّاسِ الْفَقْرُ وَالْإِسْقَاطُ

قول الحق الذي فيه يتوقف

[illegible]

2

[illegible]

[illegible]

حَسْبُ عَمَلِهِمْ فِيهِمْ عَلَىٰ ذَٰلِكِ أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَهُمْ عَلَيْهِمْ وَلَوْلَا أَنَّهُمْ مُعْصِرِينَ فِي
 ذَٰلِكِ بَرَاءَ الْأَمْرِ يَحْضَرُونَ الْعِلْمُ وَالْفَنُّ لَا يَكُونُ بِهِ فِي الدِّينِ لِمَقْصُودِهِمْ كَأَنَّ
 الدِّيَاتِ عَامَةً لَا تَخْتَصُّ لَهَا بِالْأَصُولِ وَبَعْضُهَا مَخْتَصَّةٌ بِالْفَرْعِ كَمَا هُوَ ظَاهِرُ
 بِإِدْنِهَا مِمَّا عَلَىٰ تَفْصِيلِ الْأَصُولِ وَفَرْعُهَا الَّذِي وَانْهَيْتُ عَنْهُ مِنَ اللَّهِ وَلَا يَرْوِيهِ
 وَلَا يَرْوِيهِ عَنْهُ سَلَاةٌ عَلَيْهِمْ أَجْعَلُ بِهِ أَصْلَ الْإِخْلَافِ وَالْفَنُّ وَابْتِغَاءُ الْحَقِّ
 وَحِفْظُ الشَّيْءِ طَبْعِي وَلَيْسَ يَحْكُمُهُ إِلَّا أَنْتَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ كُلُّ لَنْ عَلَىٰ مَا أَقْبَىٰ
 فِيهِ الْكُتُبُ الْمُبِينِ أَكْثَلُ جَاءَ كَرِيمٌ بِسُورٍ لَمْ يَهْدَىٰ أَفْئِدَتُهُ فَرِيقًا إِلَىٰ
 وَرَاقٍ أَقْبَلُوا وَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُم يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَا كُنَّا وَفِيهِ يَخْتَلِفُونَ ذَلِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ
 الْكُتُبُ وَالْحَقُّ وَارْتِدَّ فِي الْكُتُبِ لَوْ مُتَّفَقٌ بِعَدَدِ كَانَتْ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَعَلَّ
 فَجَعَلَ اللَّهُ التَّبَيُّنَ مَبْتَدَأً وَمُزْدَبِحًا وَأَمَلَهُمْ الْكُتُبُ وَالْحَقُّ لَكُمْ بِهِ النَّاسُ
 فَمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا خَلَفُوا فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أَوْرَثُوا مِنْكُمْ بِمَا عَمِلُوا الْبَيِّنَاتِ بَيِّنَاتٍ
 بَيْنَهُمْ لَعَذَابُ اللَّهِ الَّذِي فِيهِ أَصْحَابُ الْمَأْخُذِ فِيهِمْ مَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ اللَّهِ يَهْدِي مَنْ شَاءَ إِلَىٰ
 صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ بَيِّنَاتٍ وَرُفِعَ فِي السَّابِقِ عَمَلُ الْيَاقِينِ وَالْقُرُونِ أَسْأَلُ لِقَوْلِهِ
 لَيْسَ كَيْفَ طَبَقَ عَمَلُهُمْ وَلِقَوْلِهِ فِي تَحْدِيثِ الْمُسَلِّينَ بِقَوْلِ الْإِخْلَافِ وَأَنَّ عِدْلَ الْعِلْمِ
 لِأَجْلِ الْبَيِّنَاتِ وَهَدَايَةِ اللَّهِ تَعَالَى الْمُسْلِمِينَ عَنِ الْإِخْلَافِ فِي الْحَقِّ وَالْعَصْرِ
 فِي الْأَمْرِ وَلَا يَحْصِي لَهَا إِلَّا اللَّهُ لَمَعْنَى لَا إِسْزَادَ بِالْإِعْمَالِ عَلَى الْمُسْلِمِينَ
 الْمُخْتَصِرِينَ إِلَّا لِمَا خَلَفُوا بِالْمَجَادِلِ الْمُقَصِّرِينَ مِنْهُمْ فِيهِمْ تَقْوَىٰ رَافِدٌ رَزَقَهُ
 وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَقْصُورَ الَّذِينَ مِنْهُمْ لَعَدِمَ مِنْهُمْ بَعْدَ مَا بِهِمُ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا
 فِيهِمْ مِنْ أَصْحَابِهِمْ مِنْكُمْ وَمَا خَلَفَ الَّذِينَ أَوْفَى الْكُتُبُ إِلَّا مَنْ عَدِمَ مَا جَاءَ
 فِيهِمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ فَإِنْ تَنَادَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَىٰ
 اللَّهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَقُولُونَ وَاللَّهُ وَاللَّهُ الْآخِرُ أَمَّا سَبَبُ الْإِخْلَافِ وَالْجَمْعِ
 فَيَكُنْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا الْإِخْلَافُ وَتَأْتَتْ فِيهِ تَحْكُمُ وَلَمْ يُولَدِ لَهَا الْإِشْرَافُ
 فَتَعَدَّ وَلَا تَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْإِعْطَافِ فَلَا يَكُنْ لَهَا مَوْتٌ حَتَّى تَحْكُمَ فِيهَا بِمَا
 سَجَّرَ بَيْنَهُمْ وَلَا يَنْدَرُّونَ الْفَرَاتُ وَلَوْ كَانَتْ مِنْ عَدَدِ عِلَالِهِ لَوْ جَاءَ فِي إِحْلَالِ

[illegible][illegible]

فك العمل بمقتضى العلم وأبناؤه الهوى وأبناؤه الحكمة وإن العرف والعلم وصفان
تلك الهوى هذا العلم والافناء صفات الذن وكل ما بناه سبب لا يرجع إلى الوحي الشد
والانزاع والزام والحيث والحرم ومع العلم وتقبله وقبوله بكل ذلك يتعدى
الديان تحتل التي ذكرنا عليها معناه وأرضها بكلمة في محبة البنا العلة ثم ذكر في الآيات المذلة
لأن التكليف لا يتقبل إلا بالعدو والوسع دون القادة يتبع طبيعيات أفعال عوام الزم
في قيام البهوان ما يحرم ويحرمه فذلك من العناء وحسن الخلق والرياسة وأما التقصير
منهم فيقول عوفي العلم ومروعات أسباب حصوله وأما تقديمه الآية والأدلة كالإبرام
وأما العصور والأزواج وصنوع البنا مع دفع الشدة والتشكيل والمعالجة وحرف البحر العقلانية
والهياتة والأدلة على البرهان شدة العلم ثم جعل الله في من العلم في كونه
من الآيات الخفية على أن التكليف معناه والوسع دون القادة وقد ثبت أنه
تعلق بمقتضى العلم في السبع وعيد الكفاءة بالعرف حتى من مزايا العلم الذي ذكره الله
والوحدان على كذا في القرآن وعرف بآياته المهره وأما كثر العلم الذي في آياته
لقد ثبت السموات والأرض لا تكلف نفسا إلا وسعها لا تكلف الله نفسا إلا وسعها
لا تكلف نفسا إلا وسعها ولا تكلف نفسا إلا وسعها لا تكلف الله نفسا إلا
ما أتيا في بطلان القول بالأدلة وحوان تقديمها أصحا الاجتهاد
وربما يرد بعض المطالب والعرف من يكرهه إفاة الصالح فاة العرف تختلف فضع
المقاصد وسرعة الانتقال وبطءه والانداد وجود تعدي صاحب الاجتهاد وقا لها
والوفاة إن الآية وما من الله عليهم بنوا في كتبهم الخلافة فضع ما استمر
محبة وأجابه فضعه لأن الله على الأصل المعروفة بالعدل الواجب على الحق فضع
وحتى ألتزم التكليف من الحكيم العبد ويدور في التفكير والعقد وأوجوه ذلك
على الله رب العالمين إبقاء المعصوم المصنوع من طرفه لا ريبا في المحلقة ورفع
التمتع من الحسين فقول بعض متأخري المحققين باختلاف ما نزل العلم بعد محبة
العام عليه السلام ينافي دليل الصفات المتأخر وسبق الأصل الحكم غاية الاختصاص
الذي هو من القول بالإمامة عند الأعلام وذكر دليل يقوم المذهب بقضه واليقين
بقيامه لا يصح أن يكون دليله إمامه فضاء هذا الدليل بل من ضاد القول بمجاورة

[illegible]

لأن الدليل على صحة الكفر بالباطن والعقيدة بالحقايق المسالك وهو عدم جواز
على الأئمة المطلب المتعارف عليه وأما قوله استسلامه الترتيب لمصلحة
الدين يقال أن القول بما قالوا يتبع الحد بالحقايق والكفر بالباطن معارفاً له
بما قلناه قالوا في دفع العلم عن ثبوت إمكانه ونقصه من ادعى الاستدلال في زمانه كما قالوا في
بعد الاستدلال بالظن هو شر من العلم وهذا في ركن الحقيقة وعلى أنه معارض القاطن
أن يتكلم على ما هو مقتضى العلم أي الذي لا يخفى خلاف ما يدعى وجوبه من
البراهين وأوصافه بعد البيان فإنه لا يخفى أن ما هو مقتضى الحق لا يخفى بل يتم المقصود
في ذلك عندنا يعرف بجواز الاعتقاد على خلاف الظاهر فثبت ما قلناه من هذا بعد النظر
على أصل الباطن وجوب اتباع القول بالبراهين من وقلة المستعان علم هذه القول والاعتقاد
لا يتفق على أصوله إلا ما بعد الاستدلال
واستدلال الإكراه من القول بالظنية بما على الاعتراض وصولاً إلى الاعتراض على الاستدلال
مبنى الاستدلال على كون البراهين والاعتقاد والاعتقاد لا يعتد به في ما يعتد به في العلم
نقصه من ذلك وأما ما يعتد به في العلم والاعتقاد في مقابلة العلم وحاشا عليه
عن الترتيب والقيام وأما العلم كما هو عليه الحق فهو من ذلك العلم وقالوا بعدم
الاعتقاد بغيره وقوله في العلم ما يعتد به من الحق فلا يخفى أن ما يعتد به من الحق فلا
يقول لكل من الحق فلا يخفى أن ما يعتد به من الحق فلا يخفى أن ما يعتد به من الحق فلا
العدل وبما قلناه من الكتاب والاستدلال بمقتضى العلم بالبراهين من وقلة المستعان علم هذه القول والاعتقاد
يكون المقصود من ذلك ما هو عليه في العلم والاعتقاد من الحق فلا يخفى أن ما يعتد به من الحق فلا
الافتقار إلى البراهين من الحق فلا يخفى أن ما يعتد به من الحق فلا يخفى أن ما يعتد به من الحق فلا
يكتفي بالبراهين من الحق فلا يخفى أن ما يعتد به من الحق فلا يخفى أن ما يعتد به من الحق فلا
بذلك بعد ذلك وفي مقابلة بعد الاستدلال من الحق فلا يخفى أن ما يعتد به من الحق فلا
في الاعتقاد مع ما قلناه من العلم والاعتقاد لا يكاد يكون مقتضى العلم بما قلناه
نصيب الدليل العقلي في الأصول خاصة اختصاصه بالأصول المعقولة هو معقول
أن الأمر يقتضي مقدوره أن أراد منه تفرع العقيدة بالحقايق والاعتقاد والعناد
وحاشا له أن يتكلم في العلم وسوله إلى أصله أن أو فروعاً بعد الاستدلال

عليه السلام واجاب ابقا على الحكمه العالم وميزت عليه ما ذهب الامامية وغيرهم
 ضا مذهب من اعلمهم بالحق في ذلك القول بالاسناد لا يستقيم على اصول الفقه
 بعد الوريثه وكذلك غفلت الامامية ان الله تعالى جاز لنا في هذا ما نختار
 المذاهب الحق فيهم وسرنا وجوب القاعدة بوجود العصبه وان شئنا لانعم عليهم
 سلام الله وعلى من تبعهم فما اوجب طاعته في اولامه بان من لم يكن معه ما يجوز عليه
 الخطا ومنه على الخطا لا يجوز عليه الخطا واجاب طاعته جاز لنا في هذا ما نختار
 اجاب طاعته لخطا ولا فسادا على الامام فيمنه لخطا وذلك لا يجوز عليه لخطا لغيره
 عليه السلام لا قول بعض من اقرى المحدثين بانما طاعه عن المحدثين مع وقوع خطا
 منهم احب من غير الخطا على رب العالمين فذلك مما لا يجوز له القول في الوجود
 او لا اصول فقام اهل المذهب لغيره ضا مذهب المتأخرين وقام دليل انما
 يلزم ضا مذهب الاماميه احب من فساد الكل فيمنه ضا مذهبه باليقين فذلك ان
 القول بالاسناد لا يستقيم على اصول الاماميه بعد الوريثه اذ عني الامام وعلم
 فصره عليه السلام سلب العلي على الامام لتقدير الكفيعين فلا يقع حينئذ
 من الله بكفيعهم باليقين القول بالكثير باليقين يلزم جعل التيسير اليه للكثيرين
 والقول بتقصير الكفيعين احب من القول بتقصير من لا يجوز تقييده من غير الامام
 اذ عني المعصوم لا يستلزم سلب باب العلم والمحدث علم بعض دون
 اخرين ولا يلزم حينئذ نقصهم احب من اذا انتفى المخلو بان الحق هو الحق
 وان غفلت الزايف موقوف عليه الباب واحديث امر المؤمنين عليه السلام
 ان غاب عن الناس شخصه في حال هدمه لم ينف عنهم حله واداه في ذلوق شيعته
 متبديه بها ما علموا ان لكل ما هم اماما يتقدم في ويستقيم من عليه
 قال المشركون كما العديد والموفق والشع والوقسي واو طاس وجميعهم
 وجاعه من فساد القول لا يتقدم له في الاسناد دعوا مع فرض استقلالهم
 فان التمسك فام على نقصهم في وصول الباب ووقوعه من ان يقال اذا نحن
 القوم المتبديه الضرر المتلزم من الخطا البصير على الله وادار فرفع الشك في الاطاعه
 مع قول الاسناد المتلزم للحداد والشقاق فذلك هو امر الله المحدث في ذلك

اعلمه السلام قال اذ كانت كل وعمل ويعمل بعضه مني ان اختلف الدليل
وقاوت الاضمار صا دلة اعداوا الحق في الفروع بعد الاعتبار ايضا وجواب
في محلي الدليل بل هناك الاختلاف انما المقام اوله العقل وقوده ما بين الوجود
والقول اذ كان قد عرف مطلقا هذا المذهب حتى العادة واكثر الصوفيين وان اعترف
مطلقا افرادا بجملي الامة وبثبت البقية ولا معنى لتخصيص الحق بالاولى ما
بالثبوت والاعتقاد دون محلي الفروع لعدم دليل العقل وفق الكتاب والعقل الاول
بعض مبررات الاحكام ومروغها والارباب واجوز المثال في نفس الحكم لا محذور
مغفرا عند اعلام فعلان القول بالاعتقاد لا يثبت على اصول الامة بعد الذي
ان القول باعضا وكيف الحيات في العقيد والاعتقاد وتخصيها ما على القول
دون اعمال المواد لا يمكن الاعتقاد بالاعتقاد وهو موقف على المصدقين بها وهو على
مستورها وهو لا يخرج الاعتقاد عن ثبوتها وهو نفسا مبررا ومعرفة المراد ومعرفة ما يجوز
منها وما لا يجوز وفيه يجوز وفيه لا يجوز ومن لا يجوز ومن لا يجوز ومن لا يجوز
وكيف يجوز وكيف لا يجوز وتفيد من يجوز ومن لا يجوز ولا يتم فعلان الاعتقاد
وجوبها عند الكفاية ومعرفة الحق بربها ولا خلاف ومعنى الملك والعدالة ولا يثبت
ذلالة الاعتقاد والواجبات والتمجيات والتكبر والوجبات وانما يعقد كل عامل
مطابقا واجبة مطلقا والمطلوع مطلقا والاولى مطلقا او الفروع مطلقا
او في نظرها بقا مطلقا فان اوجب على الاعلى تعقيد تعقيد فيا يتوقف على التعقيد
فليس للتعقيد وتعقيد على مثلها لا يجوز تعقيد فليز بالتمسك وانما انما
عليها الاعتقاد في هذه المذاهب والتمجيات في ذلك الا بالفرق بين الاعتقاد
العارف بطرق الاستسقاء والتمجيات والتمجيات في ذلك الا بالفرق بين الاعتقاد
المحذور عن الاعتقاد والذود والتمسك والتمجيات في ذلك الا بالفرق بين الاعتقاد
يحتاج الى ضبط الكلام وذلك في الملامح يقال انهم هل اوجب العقل تعقيد
المجتمد على تعقيد في كل ما فيه المجتمد والاربع اوجب العقل
اوجب على تعقيد في كل ما فيه المجتمد وان كان عالما بالادلة والمستند
العقل المعقود على وجوب طاعة الحق لمعقودين على السلام واقفا لهذا ولم

صاحب من اجمل العظمة عليهم السلام واعلم ان العلم بقدره كبحر عميق وعوالم اوسع من
ولا يكون بل يكون ويعتقون في التعبد وعبد الصلوة ويتطامن عند العالم ويتفاد
التمسك في الارباب فالتأمل فاعلم ان العلم بقدره كبحر عميق وعوالم اوسع من
هل جعل الله خلق في عيونهم وهم سلكوا اوارادتهم العبادات والعبادات والعبادات
اواباح لهم ان يعبودوا بالحفا ذلك فدل على عظم الله اعلم الله العبادات بالحفا
في ايمانهم لمصلحة لا في ذمها فاذا ثبت ان عبوديتهم على الله ان تعبد العبادات
لحفا والتعبد به في المحمدية ان عليها مطلقا ان العبادات العبادات في العبادات
لا في الذوات لا في العبادات فان كل من قطع العقل العقيم يتقوى لا في عبادته وان يروى في
عقل الاحيان فذو عيون في جميع الانواع لعلم العبادات في عبادته في عبادته في عبادته
العصم ويعق وعقوى في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته
لحفا في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته
من الاعمال في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته
ما شئت من عبادته في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته
والله اعلم بالصواب في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته
لجوز عن عبادته في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته
له تدور في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته
هذا على الله تعالى وعلى كل من معه في السبل الاسلاميه والتعبد بالعبادات المستبينة
للفضائل هذا التبعيل لضمها فيه الفهم واما على اصلاح العلم لاما ما تفتقر اصول
الشرائع ولا تستغنى عن علمها في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته
والعبادة والعبادة في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته
وحشر وحساب وكتاب وثواب وعقاب والمعمل هذه الاشياء اشار بقوله تعالى
في معنى قوله تعالى الله متدبره ولما عجلت الله تعالى في عبادته في عبادته في عبادته
عبادة في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته في عبادته
الانكار وصالحه على المؤمنين والمؤمنين وان تعبد الله تعالى في عبادته في عبادته في عبادته

مطابقا للواقع مطابقا للواقع بل وبما يحجز الانسان بشئ من محجز فان حرمه ذلك لواقع ثم في طريق خلافه ويتبين ان حرمه الاول والثاني كانا من اجل المركب هذه شبهة بعض علماء الحلة الصوفية لما ادعوا وحدة الموجود والوجود او وعليل الاستدلال والمحذورون ان كل احد لا يتصور وجوده وشئ من شئ لا باعتبار حلة من عقله ولا عقلا وكذلك لا يتصور وجوده غير وجوده وهو موجود غير وجوده فلا معنى للمعنى وحدة الوجود والوجود خارجا او اياها فيك الشبهة وقالوا لا يتصور وجوده وان موجود غير وجوده فامعنى للمعنى وحدة الوجود والموجود خارجا او اياها من الشئ وقالوا لا يتصور وجوده وان موجود غير وجوده بل من مطابقا للواقع وان كان مطابقا لمصير الى اختلاف المعانيه وقعا لاحتمال الجهل المركب فيه هذه شبهة سواءها اوجها مختلفة باختلاف المذاهب في الاستدلال لم يرد اياها هذه الشبهة لانهم جميعا يقولون بان اعتقاد انهم الصلوة مطابقا للواقع ولم يعلم الا لا بحيث يتبين خلافه في فعل وجود الصانع وتوحيده وعدله وصدق الانبياء وعصمة الائمة عليهم السلام فيكون لا يوافقون حرام عند هذه الشبهة كما ان يكون جوابنا لهم وهم الذين اتوا هذه الشبهة وكل احد من الفلاسفة والملاحدة والمبشرين الذين يقولون بالعدم الثابت الجان من المعانيق للواقع في شئ من الاشياء بحسبها او معقولها في جوابهم ان ذلك ايضا معلوم بان محذورنا وتوحيده وتوحيده مطابقا للواقع وليس على هذه الاشياء العقل كل مذهبه والاصل يقول اهل المحذور والحق في شئ من الاشياء ومعقولها في جوابنا انكم اذا علمتم اصل وجوده وان وجوده غير وجوده الذي هو موطن البديهيات في الاعمال فكيف انكم بصدرة الوجود والموجود غير وجوده في شئ من الاشياء ومعقولها في جوابنا ولعل معطل هربا في مثل هذا الحق الذي هو الواجب حقيقة فكان جوابكم لا معنى جوابنا لكم سواء ونحن اتفقنا في هذه الشبهة لانهم لا يوافقون المعقولة والذويرة والعلاسة وسؤال المحل لان كلامهم قد رد على اهل محسوس او معقول وادانته بما سطر في الجوانب عند العجز والعدول فالجواب عند الجوانب يقول ان هذه الاشياء لا تتناول البديهيات في الاعمال في مثل هذه الشبهة في رد حكم البراهين وقد علمنا ان هذه الشبهة في هذه الشبهة لم يحسن للدفع البراهين وهذه الشبهة شتى بنفسها فلا يصح الاستدلال في دفع غير هذا لاننا نقول ان العلم اياها السطوح التي لم يحسن مطابقا للواقع لانهم معقولها

5. A

F. 1

ولا يدبر فيكمها الاطراف العقول والحدائق التي هي عليا وان اذ العلى والسموات
وتنزل اليها والافلاك الحقيقية هي مشكوك اليها عليهم افضل العبرة والتسليمات
وحيث انتهى العلم نذكر بعضا حقا فراهية العقل واذ اذ افعلما ان العزم
ان ارادوا وان اذ الباب الانسداد المطول الذي لا يفتح ويمنع من السائل وعطوف في
المطلقات بعرضه والديان والوجدان فان من السائل ما هو من ورى العقل ومنها ما هو من
المستبين ومنها ما هو من ورى المؤمنين ومنها ما هو من ورى السليبي ومنها ما ليس له حجاب
معلوم بالحق لا غش في المعنى او وضاح في اللفظ والمعنى والواژه اللفظ او معنى
اولوا من اخرين فانهما العقل او روايه الغرائب او احوال الامتناع او الاجماع الحق المعتبر
ذلك فاما اهل هذا كما المعنى الذي لا انسداد فيها وان ارادوا الانسداد فليجمل في بعض
دروس بعض فلا انحصار لهذا واثان الغيبة بل كان موجودا في زمانه فيميل في بعض النسخ
لان كل واحد ما كان يصلح لحد ذاته الحق فيهم ويشرق في عينهم ولا المحضه في بعض النسخ
ولا كل واحد يمكنه السؤال ولا كل واحد سأل جوابا ولكن جواب غيبته ولا كل واحد يعلم غيبته فان
كان الانسداد بعد المعنى محال لا اعتماد بالحق المستأن فيه ولا خلاف لا خلاصه في بعض
الغيبة والحق لا يترتب ان الحجة كالمعنى طول الغيبة فلهذا اذ عزم في ذلك الزمان لا يكون
ممنوعة الجدل في بعض من حديثه والواژه وبعض يحتاج العلماء الايمان من ان هذا
العلماء في الانكسار والعمل والمصعب والتفكير كان على خلاف مذهب المشافعي وان
خصصوا هذه الزمان كانهم عندهم ما بعد ان تغلبت فذا انتم خصصوا والله المستعان
ان احدنا الاضواء لم يترتب العقل من العلم بل لا يقدر على ان كان
حقيقة العلم قد وقع تحقيق ثم ان الاستمرار والمعاد من اسباب العلم وحله وان
الزمانات تختلف فضاء وكذا وقع وصف في حصول العلم فربما يحصل للمفسر
ما لم يحصل للغير وربما يحصل احدهم غير غير بعضه من العلم ولا غش في الغيبة
منه ولا حجابا من عطف الاخر عليه وهذه المعقبات سببا في العلم والعلاء فلا
معنى لرب دعوى المحدثين في انهم روي الحاشية في قوله حصول العلم بالهامة
والاستقواء لا علم لعدم وعادة مع عدم الجدل في التفسير بل عدم الوجود ثم نحن
نشكل في من يتكبر حصول الحق بوجه اوله لا لا يتخلى ليسوا من اذ في حصول

<http://fb.com/ranajabirabbas>

في التواضع حتى جعلوا بها ماستر. بعد ما كانت التواضع مربية يتجاوزوا في الالفة حتى اعتقدوا على الالفة كتبوا لولا هذه ومنعوا العلة والمعاني ومنعوا على الالفة الاستبانات العظيمة العانية وقالوا بحجة الفتن والاجتهاد يزدون على علمهم على سنن المروية والاحكام المعصومية وهذه المروية منصوصة في الاصولية لا يوجب فهم محدث احباري وسيكون في دعائنا بالمجدين وبطلان عليهم لضعف الاصولية وقيلانهم الاصولية والاختيارية بالعالم المتقدمة واما النزاع والتساوي وقع بين الحق والاولى وهو هذه المروية وما كان احكام الامامية على هذه الطريقة في المتقدمة عن الامامية من الامام محمد واما عن مرتبة المتساوية من مرتبة العلة به على باب مناه اختارها حالهم حتى جعلت طائفة منهم فزكواهم ولزوا ما كان عليه المفسر حتى فاضت من طائفة الكبار واظهر الخلاف كما في الخبر صاحب العالم والشيخ صاحب المادرك واستادم اول من قالوا بالشيخين مولانا المقدس الاردبيلي وكتبة الفتوة وطائفة اخرى الكبار وابدت الاستسكان فخصت باسم المجدين والاختيارية كحضرة الشكر باسم المجدين وهذا غاية التحقوق بعد التماسية التدينق والله في التوفيق ومنهم يقولون ان قول الزمرات ما عن الفتاوى والاعتماد على هذه الصفات تعقيد لهم من تعقيد المقلدة لاحصاء الاداء والاهتمام انما ادخلت معنى التقليد والاجتهاد وخرجت عن موضوع المبحث المرد فان الايجتهاد يترجم باسمه فيقول انما لو كان به المجتهد وعقد يالف واسطة عدول كلفه او موقوف على فهمه واصل الماخذ قول ان المجتهد باسطة فهم فالتقليد جند يقول ذلك المجتهد لا المقلد من رواية الغيب والسند وكذلك قول جرح الخائن كلفه يتقيد كلامه على ما رواه في احوالهم فتياه ولو بالف واسطة فالتقليد العمل والتعويل على فتوى المعصوم وتقليد وكان الاجتهاد يترجم فاعية يقول انما ادخل المقلد الخائن كتاب فتيا المجتهد بحيث حصل له الاعتماد على كتابه كبره وولاهت حجة الكتاب والواسطة والوثاب بما جاهد او ما ادخل الخائن المقلد العمل ذلك الكتاب ولا عن بجهد الواسطة وذلك ان الواسطة ما عن الكتاب وذاع او وقع عليه الاجماع وكذلك ان ادخل المقلد يعلم فتوى مجتهد به على سبيل التواضع

لأن الواجب على الله عقلا حقيقيا معادا لمجاهدة هذا العبدية جوارف الزمان في الدنيا أكثر كالأعمال
 على المتعين بالقرآن مع الاتفاق على نقطة صدور كلا وبعضا وليس انتهى في السبيل
 والاعتبار وصفا غيرا لا يتفق مع المقصود منها من وجع شيئا بالواجب الروحية باعتبار
 منه والحدوث لا يوافقها وعقل عزاء عن طريق الحديث وأما القول بغير اعتبار
 على الأصول الروحية ولقاء عدم المصوب خلاف الاعتدال في النفس معناه اعتداله على العقل
 عقليته ونشأت طلبة كالتعبد مما طلع على عقيد القواعد وما أتت من المصنوع وأما
 التي تخرج الشدة والفتنة والاستماع للبرهان من غير أن فان كلاما مع الإعلام
 الصانع والجميع الخانع
 من العسكري عليه السلام أنه قال رجل للمقامر عليه السلام
 فإذا كان هؤلاء العرب من الجاهل لا يعرفون الكتاب إلا بما سمعوه من معلمهم لا بسبيل العلم
 عين فكيف زعمت بتعليمهم القول على ما هو علم عوام اليهود كما هو اعتقادهم عليه ما ذات
 من الجاهل أن يقول من علمهم لم يخرجهوا القول للعلماء فقال عليه السلام من علمهم من علمهم
 عواما يتعلموا ما سمعوا من معلمهم وعلمهم فرق من جهة أما من حيث أسوأ فإن الله قد علم
 عواما يتعلمون من علمهم ما كان من عوامهم وأما من حيث الفتنة فلا من ساق الكلام إلى أن قال
 عواما فما كان من العلم أصاب الله فاحذروا الله تعالى على عواما مطيعا ليس
 مولاه لعلوا أن يقولوا ذلك لكي لا يفتنوا فيها أشد لا يجمعهم في ذلك من سبيل
 والواحد من أكسفت ففقد العلم فلا يتعلمون منهم وعاشروا ولا تروا إلى أن قال الإمام
 من علم الله من علمه عواما إن لا يربط بالعلمانية وعقيدهم وليهم من يترك في اليد
 هذا الحديث ولكنه يتفق من أن يفتن به على القوم ثم يفرقه الله الله القبول من جميعه
 بذلك جنونا الدنيا والأخرة ويجمع بين أصله من الدنيا وعلا سائر
 اختلاف ففقد السيرة ودأبهم في زمان وقد يتصور في العمل والفتنة على أعمال الكفار
 والسنن وصنوع الدنيا ما لا تعرفون وعقيدهم من الظاهر الروحية ويتفقون فيها لا في
 في وقت الخصم حينما من التقدم على حادة الهاشمية قال الله وأما الذين آمنوا بالانقياد
 من يد الله ورسوله وقالوا المؤمنين على الله لا يجوز لأحد أن يتقدم على رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم وأهل بيته ويتجاوز عن الشرائع وعقد الله ورسوله سبيل الدنيا
 في وقت يعملون على طاعة الكتاب والسنن وليس في زمانه أدوات العقلية الخفية ويتصور

زيد اياه ولا تكذب فيه ان شهادة زيدا اثبات الواجب ان كان له معه
البرهان وعوضه عنه دعوى حق الواجب ونفي البرهان وافق الغدقان والغدقان
لا يجيب عليه ولا فرق للمدعى البرهان والوجدان ولقد استمر الى هذا المعنى في الترتيل
حينما فعل العمل بسبوتوا لم يعملون والذين لم يعملون وجاءوا فلسفة المحققين وليس
في العلم مجرد على عمله وان كان اشاف وهو ان يكون البرهان ثانيا والوجدان مبنيا
تحتيد ان يستقيم البرهان التأكيد اثبات الاحالة وعدم الامكان ولا يفيق دعوى الوجدان
الاجتماعي بان يكون ان المكان في جميع خلاف الحاد خلاف البرهان في جميع يفيق
بالبرهان وان كان المثال بان يكون كل معنى في مقام اثبات متحالف لما عليه
الاحرف لا يتناقض جنس دعوى كل معنى اثبات دعواه وانما يقع وان كان الى علم وهو
ان يكون كل معنى مبنيا الوجود فينبغي ان يتناقض ويحقق الوحدة في الموضع من جهة
عنان هناك الزوال والمزال ومع التناقض في العلم من جهة اخرى وفي موضع العلم يحتاج الى
سبب الكلام فاعلم ان العلم المتصور بالبرهان في سببه من جهة العلم والبرهان
يعرف الاشياء ولكن العلم لا يكتفي في بيان حقيقة العلم والاشياء وانما هو يوضحها
في العلم متعلق العلم بافتقار سبب الحق وهذا الحمد والحمد في قولنا ان العلم الحق
على ما هو من سبب الحق بل ان الذي يفيق في العلم وعين من الجوانب هو سبب الحق فيكون كذا لا
لان العمل ايضا اعتقاد وكذلك التقليد والبرهان ايضا قولنا على ما هو به لا ندينه ان كونه
التقليد ايضا ان كان معقولا على ما هو به والذين ما يكون به هو سبب الحق فينبغي ان يفيق العمل
ولا يجب ذلك لان العلم في سبب الحق انما هو الحق في سبب الحق لا في العلم والاعتقاد والاعتقاد
ما هو يفيق ان يدق قوله ان العلم لا يبرهن على ما هو موجودا وانما هو عال والحال ولا
في ذلك قوله في حق سبب الحق وكذلك لا يمكن انما العلم على ما هو من سبب الحق
ومكتسب هذا القول في ما كان من بعض اعيان العالم ينحلي وجب لا يمكن مدعى
نفسه ذلك او سببه وهذا الحمد او كما قال بعضهم من انه لا يمكن العالم وصفه من
نفسه ذلك او سببه اذا افردوا فلا يكونوا احد فعلى الحق صلى الله عليه واله انما
في القارئ ما سهل فانه لا يمكن دفع ذلك عن نفسه مع هذا هو الكتاب وهذا لا
يضعف عن ان العلم والوجدان واقعا وما هو عرفه هذا الحمد موجود وعده كسب

فلمكانها عارضا بهذا الوجه بخلاف العقليات لانها هي التي هي اثبات ذوات الاشياء دون الشرعيات التي هي موقوفة الى اثبات احكامها وانها ان ينظر في حكم لذات فيحصل لنا العلم بصفة لها دون معرفة ذاتها بخلاف العقل من حيث يحصل لنا العلم بالذات فادركها اول ما فادركها من حيث ينظر في بصفة يحصل له العلم بغيره ومثل ذلك القول في فعله ان يحصل لنا العلم بانقادها وانما خلاف اننا اول الذي يدرك على سواد صحة الفعل من علمه دون وقعه فينبغي عارضا ما هو في العلم بالاشياء غير ذلك لذات فيحصل لنا العلم بصفة صفتها نحو فزنا وجوار العلم على عيني الذوات فيحصل لنا العلم بصفة اخرى لها لان جوار العلم ليس هو صفة وانما هو حكم احكامها وتوابعها محله ليس ايضا بصفة وانما هو كونه في الجو ويعلم بذلك ان ما علمنا ما هو وما في الشرعيات ان يكون انشاؤها واجب فيحصل لنا العلم بالانها لاهية وجوب ولما العزب لها وهو العلم المكتسب الذي يحصل من عينيها ما يقع المتينة من نوعه ونفسه في الموقوفة في الغيب لا يعقل العلم عارضا له والذات في الغنى هذا الوجه الثلاثة التي قدما ذكرها اولها قولهم في العلم الذي تقع عن غير ما نتج استدلالا وهو ما يكون السدول بعين السدول عليه ومنه ما هي اكتشافا فقط واخلا الاكتساب على جميع ذلك لا خلاف فيه ولا يمتنع ان يسمي جميع ذلك استدلالا وبحقيقة تسمية الاكتساب ما يقع ابتداء على ما يتبين عند الانتهاء فان ذلك لا يجوز ان يسمي استدلالا ومن غير العلم المكتسب ان يتنازع على الضرورية لا سيما في علمها والالف عواما الغنى فغنى وانما يكون اصلا في الشرعيات ليست الاحكام البهائية لا يقع الاحكام كثيرة على نحو تنفيذ الحكم عند الساهدين وتوحيدها والعقيد وانما يجري مجراها لانه ان يدركه وحده ما في عذالها كون المصنوع على ما في غيره من ذلك كون على خلافه وهذا اول ما فادركه من انتم اما واجب كون ما وجد في قلبه خاتا لان هذا لا يمتنع من غيره لا شعايج بدل على نفسه فالاول ما ذكرناه وما ذلكا بغير من العلم لا العالم لا يجوز انما على علمه على خلافه وكذلك بغيره على يحصل لذاتها هل مقتضى نفسه بصورة العالم ولا يجوز خلاف ما اعتقد وان كان مقتضى علمه حاله في اهلها هو خيب لم يكن ساكن الغنى ولذا عارضا

اعتقاد على امره ولم يزل كذلك الحق وقال المعتزلة ان كل حق الحق بطله فهو سطران
الامر على ما فيه وانما ذلك لا يتصور في ذاته حال ما عداه بل يتصور ان ذلك هو الحق
لأنه سبق على اعتقاده وانما لا يتصوره على اعتقاده وحده فقد صار حال الحق وانما انما
هو الحق لا اعتقاد الحق على ما هو ولا على ما هو به مع حقونه بهال. وتجوز ان يكون
من الصفات عليه الى ان. والحق هو من مقتضى العقل والاعتقاد بحسب الحق على ما هو عليه والى
معنى الاعتقاد والاعتقاد هو المعنى العكس والمعنى العكس هو الحق والحق هو الواجب من ذلك هو
العكس وانما لا يعلم في ذاته انما لا يعلم في غيره من هذه الحال ومن هنا ما يصانعه من كونه
معتبرا وانما لا يريد ويعود الى الصفات ومن شرطه ان لا يكون عالما بالذليل
على الوجه الذي يذاع على ما يدل على حق صيغ ان يولد من العلم ولاجل ذلك يقول
انتم لا تعلم حقيقة العلم من ذلك لا يعلمه قادرا ولا يعلم وقوع الفعل بحكمه لا يمكنه
ان يستدل على كونه عالما بالمعنى على عالما بالوجه الذي يكون علمه بذلك ولهذا يقول ان
لا يعلم ان قوله على ما في الصلوة وانما الحق كلام الله وان الله لا يعلم على الصلوة
ولا النعمة ولا العارفي الكلام لا يمكنه الاستدلال به على وجوب الصلوة والحق
ولذلك الزمان المجردة ان لا يمكنه الاستدلال بكلام الله من حيث هو وعلى الصلوة
عليها وكذلك لا يعلم ان الحق على الله صادق وانما لا يعلم عليه الكتب والنسبة
والا لعارفي الكلام لا يعلم ان يستدل بقوله صلح على شيء من الكلمات وهذه
العلوم التي ذكرناها سر في قولنا لا يعلم على حقيقة وجوده لان معتقدا بالذليل
او حقه على الوجه الذي يدل على جواز ان يكون الذليل على الوجه الذي يدل وان يمكن
عالما به جازمه فعل الحق وان لم يولد العلم وانما قلنا ان لا يمكنه من كون عالما بولد
نفسه العلم لاننا اذا لم يكن عالما بالذليل على الوجه الذي يدل على جواز ان يكون الذليل
على الوجه الذي يدل عليه فهو يحصل العلم عند الذليل مع كونها مائة في الحق
في الذليل على الوجه الذي يدل وجوب العلم لا يمكنه ان يكون في ذلك ويعمل بقوله ولا تد
يقع العلم عند معناه انما يعلمه بالذليل لا يرى انتم سر في حقيقة العمل
من ذلك لا يمنع ان يتفق له العلم بان عرفه قادرا وكذلك لا يمنع من كون العلم
لا يمنع ان يعلم العلم بالهذين سر ومهما اختلف وجوب هذه كلها فحقه انتم على

[illegible][illegible]

عن محمد بن الحسن السمرقندي عن جماعة من أصحابه
العموم والادام من اختار عمداً أو
مهدوا لوزن الأيد وأعادوه في عام
فمنهم من كان على وجهه كوكب
المقام القديم

222
ماه 65
فردیناز خانم
شیرازی
مکتب

سنة الفرض الرضخ وبنسبة

[illegible]

۲۲۴

[illegible]

في بيان الحروف والاصوات

[illegible]

عليها

عليه ما من النقص والانه وقد تضمن الخبر شبه ما يتعلق بتحقق العلم في هذا المقام
وانما يخرج البطلان للعلم فانه يفتقر من جهة اقدم اعلام ومركبة جلال ارقام فتكون الماينة
لزوم التمسك بحركات الايات ومعمدات الروايات وعدد جوانز الاعيان على علم
مايت استناده اليها من سائر الالاه والمعدن فظاهر على من يتبع ما ينبغي اخباره للاعلام
وتخصص مع العلم الذي ليس كذلك فواء للاصحاب كامل الفكر الذي فيما وراءه في حقيقة الحكم
حيثما انما يقع مع قلبه الذي انما يفتقر من جهة استند اليه خصم في هذا الباب والوقوف على
باتفاق الوجه المخرج للثبوت ووافاة الاية والرواية الصحيحة بحيث يفسد ارجاسه من الروايات
ان الذين والاعلام على علم كما كانا على علم جميع الاحكام فمفيدة في العلم كما في الالاه
منهم من لا من ابراهيم وقد كثر في الشريعة الانما وسلمت اليه وقد جعلت على علم في غير
ذلك وتجوز لعندهم انما الحكم الذي لا يفسد من كان حقا وان كان في ذلك كاذبا
وقد انقضت خبره في الثبوت في غير هذه الروايات على اول ما فهم من كان السلك منهم وقد
الذين فهمه وان اصحابهم وابي عنهم في الروايات في هذه الماينة والطريق وتعملون بهذه الروايات
وتاتون الماينة منهم في غير ما سلكوا في اوطا معيدين في كل طريق في الدلالة ولا في الحكم
على غير الماينة والاعتماد على غير ما جاز في الالاه في كل طريق في الدلالة ولا في الحكم
لديهم لا في الماينة ولا في الالاه المحتر من ما علم في الماينة والتحقيق في كل طريق في الدلالة ولا في الحكم
من فاعلمهم من علم الغيبة الصغرى وادان الغيبة الكبرى حيث انهم في غير ما علم
وتيقن من تقدمه من الروايات في علم بعدد وفي الذين والطريق ولم يفتقر في الماينة في الماينة
الاعلام في غير الالاه الاطمين من ارباب الروايات وفاق العلم الكبار الماينة من
الاعلام والطريق وهذا الصنف من الماينة التي لا يكون فيها من اولي الالاه والفقهاء

۲۲۸

२२५

[illegible]

۱۷۱

<http://fb.com/ranajabirabbas>

Contact : jabir.abbas@yahoo.com

[illegible][illegible]

عليه السلام قالته اوروا فان في زيارتها اجزاء تعلمون وكرارها عار عليكم فنبينا واما حديثنا
تطعن بعضهم على بعض فان اخذتم بها انتم وخرجه وان تركتموه فله السلام عليكم ورحمة الله وبركاته
وانما يتجملكم فيهم وروى الكشي والنجاشي في مسند معتبر عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال في رجل اقبل
نائم الى الله اخذ مغفلا من تحت ضيقه تاسم الباطل فمغفلا ثم افرجهما الى الناس ثم بوءة انما
يفرق بينهما ففرقهما الانبياء والاوصياء ولو كان الحق عاصده والباطل عاصده لم يفرق
سهما فامر على ثمانية اصناف الى النبي ولا وصي ولكن سخطها وجعل تنويرها الى الانبياء والا
من عبادة وروى الكشي في النعمان والصفار بايند مختلفة في الصادق عليه السلام انما
موضع التمييز سبع موصوف في الرتبة الاولى الفناء ^{الاول} اذ في سماع من غير الباب لا يفرق
فهو تركه وذلك الباب المأمور على رتبة المكنته وروى في البصائر رتبة على صحيح
المرابي جعفر عليه السلام ان كان يقول كلام يخرج من هذا الباب فهو باطل وروى في غير
منه كتابا بايند مكتوفة اكثر من صحيحه في العلم عليهم السلام انهم قالوا الرتبة الاولى علمه ^{الاول}
والاصواب الانبياء اخذوه من اول اليت وابنه رتبة رتبة علم صحيح الاعدل البت وروى
الصفور في حاشي الاضواء صفات الشيعة بندين اديها لا تقصر الصحيح الصادق
عليه السلام انه قال في رتبة من علم يعرف في دهره منكم بعودة فربا وروى الصفار في
باسايند مختلفة النسل الا يعلم عليهم السلام ^{الاول} من علم يعرف في رتبة رتبة من علم يعرف في رتبة رتبة
يشق قالوا من قال لا يعلم عليهم السلام وابع اولهم ولم يفرقوا عنهم وعرفوا من
اصلهم من رتبة رتبة من علم يعرف في رتبة رتبة من علم يعرف في رتبة رتبة من علم يعرف في رتبة رتبة
عليهم السلام وروى البرقي في الصادق عليه السلام انه قال رتبة رتبة من علم يعرف في رتبة رتبة من علم يعرف في رتبة رتبة
اخذوا منه رتبة رتبة من علم يعرف في رتبة رتبة من علم يعرف في رتبة رتبة من علم يعرف في رتبة رتبة من علم يعرف في رتبة رتبة

مناظر

[illegible]

لا

والصالحين

اشترى الحنفية بالبحر سنة ١٢٠٠

وقال الحمد لله على السلام عند العرض والكرام
 اختياره وسناده العدل ووروده المتما
 كان من باب السبب كان في لرحوب
 حقه الغير لا يراهم حصول الظرف
 كان يكون جوابك يا احا العفة
 عرفته كما ذكر ان الظرف انفي
 علم اى سبب محله الحمد الشفي

२२९

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً
والعلم نوراً

ادله العرفین و نحوها

واری

الدخلاء النسيم
الطاهر

ع

الرواية
عبد الصمد
الامام في اللغة

اصول الدين وخلق الله تعالى واما ما في الكتاب من التفسير فليس هو الذي عليه
الاشراج الطائفة في كتابه لعدة محصور ان اختلاف الفتاوى المبنية على اختلاف رواية
التفسير عن علي بن ابي طالب لا يمتنع من انما هو ذلك لان كل واحد منهم يقول بهذه الفتوى
رواية عنه عن علي بن ابي طالب لان اختلافهم في رواية التفسير هو كل واحد منهم
العلي بن ابي طالب الذي عليه السلام وان كان في الواقع من باب ضرورة التفسير في
اختلاف الفتاوى المبنية على ذلك في كل واحد من طائفتهم على الطريقة التي على ظهرها
عالمهم جواز القول بامور لا يات بها نص في الروايات باسرها او استدلوا بها في ذلك القول بالظن
المعتمد جوازها بطريق ما سبق وانما استدلوا بطريق اكثر الاصل في الرواية في تفسير الايات فان
تفسيرها بل اربعة اقسامها ما يخالف الظاهر الذي يفرق بين الروايات في بعض النسخ في بعض
والقول بغيرها في طائفة الروايات والظاهر في كل واحد من ذلك ما يفرق بين الروايات في بعض النسخ
بعض التفسير للفظ في مختلف الروايات في تفسير الايات ذوات بطون
كثيرة وتفسير متفاوت ومما اجمع في ذلك خلاف من الروايات في بعض النسخ في بعض
الطريق انهم باعتبار مخالفة بعض التفسير في بعض النسخ في بعض الروايات في بعض النسخ
التفسير للفظ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
دليل على زيادة الاهتمام في ذلك لانهم لا يفرق بين الروايات في بعض النسخ في بعض النسخ
كما سيجي وتاخرنا في الاجابة في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
القرآن في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
الذين انهم على ما يفرق في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
السلام ما علمت في قولهم او ما علمت في قولهم او ما علمت في قولهم او ما علمت في قولهم

هذا هو الذي عليه السلام

هذا هو الذي عليه السلام

السلام

السؤال والارض وتوحيده السلام لعدة محصور ان اختلاف الفتاوى المبنية على اختلاف رواية
قال في بعض النسخ ان كانت تفسيرات انت وكنت فست القرآن من تلقا نفسك فقد
هلكت واكتبه وتوحيده السلام في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ
من المتنازع في ذلك وكتبه في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
عليه السلام في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
المتنازع في ذلك وكتبه في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
استدلوا في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
فاما في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
ليس في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
انما في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
والنسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
كلام ابيك وملاوة القرآن في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
انما في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
التي دلت على خلاف ذلك في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
وقوله في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
لم يتم الا في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
الصالح في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
مسئول لا يصح في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ

بعدم فهم الكتاب والاضا الى اعضاءه بالحدوث الموافق في بعض النسخ في بعض النسخ
استدل بعض الاصحاب على مطلق بعض الايات حتى في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
ذلك منهم وغيره من الاصل في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
اول الالباب والحمد لله رب العالمين في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
وكذا اصحاب الاية المعصومة الاستدلال في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
القرآن في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
انهم في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
جمله في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
انهم في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
التوجيه في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
فما في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
مجال في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
لا وجه في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
وجوه في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
مع التوجه في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
متشابه في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
وكل في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
الايات في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
بعض في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ

هذا هو الذي عليه السلام

هذا هو الذي عليه السلام

السلام

لم يرض بالافتراء ولا برواية المالكين تيناوا فصحا عنده وان كان فاسد المذهب او فحشا
بجوارحه وجوابه ان حصول القطع بمنع عن بعض العلم نفسا ومنع بها راى ايقنة
بطانية ما يكفي حصول الظن القوي الموجب كجواز العلم بخبره عن ذلك ما لم يحصل
بعد انظار احوال الامور في خلاف مقصودهم على ان خبر الذي يكون راسده كما يجب
يحصل العلم بمقتضى اقوالهم وغلطهم وسوءهم في غاية الضرر كغيب لا واثق الا بغيرهم
المرتبة بتدبيره او اذ يستوعب في مخالفة في المسمى ومعهظم اهل علم غير المذموم فظهر ان
ادعاء كثرة هذه القرائن اعم من حضي الدعوى ثم لا يخفى ان هذا دليل وكذا ان الاكثرا لا يثبت
غيره الا ان كان الاثر الواصلة اليها قطعية المراد عندنا ما هو موافق لها تعاضد بعض الآراء
بعض وجوابه ايضا ان التعاضد يقتضي لا يوجب القطع الا اذا راعى في تعاضد الظن
الذي ذكرناه ومنها نقل العلماء المتورعين تلك الاقوال من صفاتها ثم الى القول بالولاية الشرعية
ومعهم بما هو متعين كغيرهم من استعمال هذه الولاية وافضل الاحكام للامام عند المظنون
القطع في التمسك بآيات او صحيح وجوابه ان ذلك الصواب لا يوجب القطع بكونه صادرة
علم الامم من جهة في المزمع ان جعله فيكون مقتضى ما بين في الاعتقاد ببعض رعاي الاثر في
المجموع من ما يحصل به التوجه عند غيره في ذلك الصواب لا ينزول الا في دعوى تمكن
اكثر من استعمال ما ذكر منوع لا بد له دليل ولو ثبت ايضا لا يوجب القطع كما هو مرام نعم
كل هذه الامور فترى يحصل منها الظن القوي بجواز العلم بما لا يصلح من صفات الاثر المعقودة
وذلك هو مقتضى ذلك لا يخفى ومنها كون الراي مولى لوجوب العصا على التبع في بعض
علمه او كونه منصوصا من الامم بجواز العلم بتوليه وروايته وجوابه ايضا طرنا ما بين من ان
من هذا المجموع فقلنا لا يصلح واما ورود ولا مرجح الولاية ان جعله فيكون ذلك كونه

[illegible]

وقد
الملك
فصل الامر

عند طرقات الموت

يجمع بين الحانها في الحجة كونهما لا يقتضيان التمسك بقوله عليه السلام لا تقصروا في العبادات
التي هي من امر المؤمنين عليه السلام لان ذلك لا يستلزم تركه في فرضية الاذية بهي وترى ان
التمسك في فرضية الاذية بها فضله وتركها في غير خطية ودوى الصدوق في العيصم في
عليه السلام في حديثه طرأ عليه قوله ان رسول الله صلى الله عليه واله قد اتي النبي بهي بهي
كما هو ادب انما ليس ارضى ولا واجب بل ارضى ورجحان في الدين ثم رخص في ذلك للعلو
وغير العلو والحد اذا عرفت هذا فاعلم ان اكثر الواجبات في كثير من الواجبات العلم معلوم
مقدارها ونوعها بما هو الواجب الحاشية والمحال لكن اختلف الاصحاب في هذا ما جاز عدم
سبب الاختلاف في سبب الحقيقة عندنا للفقهاء من جهة ما في الفادة الوجوه المحرمة في
الدين والكل لا يرد ذلك في المزايا المختلفة في ذلك الكلام في هذه المسئلة ونحن لا
عاج في ذلك لان التزوية العترة والاباء والاضاير كثرية في ادم الطاعة النفع وجوب
اعتقاد امره ونواحيه كونهما انما الرسول فخره وما نهاكم عنه فانتهوا وتوالتا السبع
والطبع والرسول اولى الناس ذكرا وما جمع قولون فليذكر الذين يخالفون عن امره ان يصيبهم
فقتله او يصيبهم غدا في اليوم وتقتلوا بعض رسول الله فان له اجرهم واستأمنوا اليه
والاجابة الواردة خصوصا وعما في فرض الماعة او ان لا عليه السلام واجتبه ولا يخفى
انها مائة شاملة لجميع الامور والواهي الاما دلت التزوية على كونها خارجة عن ذلك في قول
الامراء انتهى الوارد في التزوية بدون التزوية على غير الوجوب والكون يجوز تركه او تكاثره
العلم لم يحصل العلم بالاعتقاد لجميع الصور لا في سبب كون الوجوب وعلى جهة الوجوب او تركه
ولكن تركه جائز بخلافه اذا اجمل عليه لا بد من تركه وتركه والركاب الخلف
راب فقبح المكلف من لم يمتثل امره او اماره خشي من ان الله يقصد الوجوب

سید خاں احمد خان

۱۲

عدم مرکز الفرض

في مقدمه

ابن رما وغير ذلك القرائن بغيره يعلم ان الشيء المجرى عن العرائن يزوم على الدوام
لان حمل الشيء المطلق على خاصته معتبر في الاوقات محموده الاول الاخر دون مرجع
غير مقبول لان السلفه العالم لم يزلوا يستدلون بالشيء المطلق على دوام الانتهاء
على الفعل والخاصة بوقت دون وقت واستردك منهم ثم نحن بعد فهم العالم
وتنوع دواعي غير كرم في الفصل الثالث حتى زوم التعبد بالاضواء اربعة انوع
وترك ما بهي عنه كما يمكن هناك تفرقة بين التعبد على عدم زوم التورية نحو التقريب الى الشيء
في معنى حمل الامر على الوجوب الذي هو مخرج الاعتقاد بالايات والافعال الكثيرة
والانواع طلب المادي زعم الى الالوه والنوحيات التي في بعض الانباء وروده
الامر بالمسارعة الى العمل التورية انتهى باوانخار الالاهية الرب كالاظهار لفضل الصفو
في عبادة الخلق عنها قوله تعالى رعو الى محقرة فمن يك يوم توعز وجر فاستبق الخيرات
اذ لا يخفى ان فعل الامر ان رعي هو ترك ما بهي عنه الخيرات واعتقاد ان زوم عمل
الامر بالمسارعة والاسباقي على الافضلية لا على الوجوب بغيره لفظ المسارعة الالهية
الذنية لا ليعمور ان الالهي الموعز دون المضيق موقوف بان وجوبه من ربه لا من الخراج
المضي عن كونهم موعزا ان يخرجه ان يوجبوا ما سواها بحيث اذا اذاع المكلف في
ذلك الوقت كان ثوابه معتقدا بكونه على رغبة الاله وواجب يعاقب على تركه كما
النجاة الى العبد والنجوة صلت الزلزلة واما التاليف والوجوب ورود الايات والاسرار في
ذلك حالها يمكن التماسه وكونه الذي علم الموعز الذي رجع معشر الامامية على ذلك
واصح عليه بان العباد والتابعين واما الصحابة لانه صلت على جميعهم كما هو
يادرون فنعوا المأمورات وترك المنهات وكانوا يخلعون كل ركن من ركنه

وَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْ

مكتبة

اللافي

عص سبده ولم يعص ان ذلك ليس كاتان ما حوت من النكاح فحقة ونشأ به ولا
يخفى صراح ذلك في المطلوب من حيث المدلول وقد ثبت عدم النكاح عليه السلام
في النكاح حيث يكفر فرأوا ورواه في الحسن ابي محمد رحمه الله في ابو جعفر عليه
السلام من طريق غفاري في الحسن واحد على غير ذلك كما بينت في ان الطلاق الذي ارسله
بمنزلة خالف لم يكن اطلاق وجه الدلالة ان الطلاق اذا كان منبهة كان في
المازلة ورواه في الحسن الحسن الكوفي عن زرارة قال اباجعفر عليه السلام
قول السحر وصل المحصنات من الذين او تزوا النكاح فبذلك فقد اطلق في سحر بنوكم
بهم الكوافي في رواية اخرى عندهما لا ينبغي نكاح اهل النكاح فكل جعلت
ذلك واين يخرج منه رواية ولا عكسوا بعضهم الكوافي ان الله عليه السلام هذا
النهي على التحريم وتعلم ان المدلول التحريم من اعلان النكاح كما في قوله حيث
ليكم اسماكم الاية والواجب ان تضمنت في العبادات بالنهي كثره وبوجه الرواية
القائمة التي تراعى في النهي في العبادات والمعاملات اكثر ان قصي
بشر الا في مواضع خاصة مخلوقة لها بالقرآن وكذلك كان داعي علماء الامم في
بر العباد والامته لا على الفد يخص النهي في احوال العبادات والربا ولا
النكاح والبيع وغير ذلك الا في الحكم بطلان جميع التقدير بنية وقدر المحرمات
الطلاق في طهر المراجعة ووقف الواقف على نفسه والحكم بشهادة الغائب ونزول الحرم
جميعا وغير ذلك مما عان لزوم الانارة والاحكام للعبادات والمعاملات و
يتبعها عليها ليس عقليا بل مجرد جعل الشارع في جميع كونه منبهة لا يفي ونزول
تنب والفرع فلا ينبغي الحكم به الا في موضع يكون التوزيع عليه فانه قد اقول علم

في بعض المواضع انهم كما صلوا الى اربع جهات عند اتيانه القبة الصلوة في كل
الوجه عند اتيانه الطاهر من غير ذكر ولا تسمية كما هو في بعض المواضع نوعان
احدهما ما جعلت اربع شمالا كما طهاته وازالة الفحشاء ونحوها الصلوة شمالا والاخر
وجوب هذا ايضا لكن لا يجرد الامر بل يفهم جعلت اربع اياه شمالا لا انزلها بل من وجوبها
بالمسورة بدونه لا في موضع العهد وليس كذلك الا لا يكون ما جعلت اربع شمالا
بشروط المفروضة فلا تسمية الا كما لم يكن في وقتها وفي وقتها في غير احوالها بالارتباط
حتى انبتوا عدم اقوم الوجوب بالادلة لا في كل السلام بذكر الله اعلم الفصل الحاشية الاصل
في ان من الارياض على وجوب الايجاب ففهم النهج عند الوعد العام الى تركه وهو ان لم يفت
فيهم النهج عند اتيانه الى الامور الوجودية المفصلة ليعا اقول وان كان هذا الزاع
شك الزاع في مقتدره الواجب لان ترك الامور الوجودية غير متوقف عليه
الواجب حكما فلا يلزم ان يتركها لانها تعاقبها هذا الحكم الا ان يتركها لوجوب
تأديها لا يلزم الا التفات الى قوله تادى من تركها في حقها بل يصححها لولا ان هذا
منهم هناك فليدفع الفصل الحاشي الذي يظهر من الاية ان في التراجع مقتدره
عنه في العبادة وغيره في تركه في كل الذي موضع تركه في اربع عود في الاضار واداء
النسخ في كل من زيارته في اربع عود في الاضار في كل من تركه في اربع عود في الاضار
فقد تركه في كل من زيارته في اربع عود في الاضار في كل من تركه في اربع عود في الاضار
وابره من الغضي والحق ما يكون ان اصل النكاح فاسد فلا يلزم اياه السيد فكل
عقد له اصل في بعض المبررة فاذا جاءه فلو لم يجر في رواية اخرى في حقه الم
فقلت ان اصل النكاح خصوصا فاسد على السلام انما في شخصه لا في اصله ولا في حقه الم

المدرسة السنية في دار العلوم

فأمر
لله عز وجل أن يستعمل

12

وقد خرج به رد الازمنة والمفهوم انيقا من مفهوم المواقف وهو يكون مفكرا في انفعال كماله
اثباتا وتغيبا ومفهوما في انفعالها وبما كان من انفعالها اربعة **الفصل الاول في المنطوق والرفع**
ولا شك في عجز المراد في اللفظ في معناه ولكن شرط عدم القرينة الدالة على ارادة غيره كدلالة **الفصل**
الفصل الثاني في المنطوق الغير العرفي وهو كل النوع او امره كدلالة اللفظ او بها يتوقف
صدق الكلام او صحته عديم كونه مقصودا للكلام يسمى بذلك لائقا بالصدق والاحكام
منه للصدق بخلافه في الرفع عن امت الخطأ والسيان فان صدق به الكلام باليقين قد يغير
الموافقة ويجوز ان يقع في الموافقة جهنم في الخطأ والبيان انهما انفسهما في رفعها وسد العرفي في
تساويها والقرينة اذ لم يرد الا اهل العلم بهذا الكلام محققا **وتحذف** الى ان اعتقده عكس في معنى
القبول القرينة لازم اى لم يكن على العلم بصدقها شرعا وجبته من النوع فانه اذا كان اللفظ
على تقدير وثباتها صدق لانه لا الازمنة وهو لم يقصد غير الكلام ولكن بصدق المقصود من قوله
تساويها وقصا للثبوت في شرعها وتساويها في حاكمية بحيث يبين منها ان قوله محقق في شرع
ولا شك ان ليس مقصودا في الالفاظ بل المقصود الاطروحات من الازمنة وتغيرها واثباتها
دالة الفصل وجبته من الازمنة انقباضا به اذا كان الرفع محلا كافيا في المثل المذكور وقد استدل
ابن المثنوي بن عبد البر احيى احيى ان يرفع امره او دلت لسته ان شرعا كانت حكايته
في مطاع غفلان وثابتها صدق لانه التسمية والاعاءا وهو ما يميز كلامه متغيرا في كل يوم وعلم
على ذلك الحكم بغير ان الحكم في غير ذلك الامور اختلف بتملك العلة وموافقا لمتغيره لان
العلم بالعلم اما بالشرع بها كما هو متقرر في الامور الكساحه او لا لا يسكو او علم بغيره من الامور
غيره كسما كونه مرجحا في العلية فيلزم منه حتمه البطلان لانه كسما كونه المرجح في الامور
بغيره في العلم وتسمى كذلك في المشهور بالعلم المقصود بالعلم وفقا لغير العلم المستطاع العلة

[illegible]

افقہ لکھنؤ

تصنيف النهرين خارج عالم الوجود

تقسیم الدول

بسم الله الرحمن الرحيم

عدم

مجله علم و فن

وكتبه في سنة ١٢٠٠ هـ
 او في خلافة الخليفة المذكور
 في سنة ١٢٠٠ هـ
 في سنة ١٢٠٠ هـ

تعمد الذنوب الواقعة

بسم الله الرحمن الرحيم

حکیم بن محمد

تخصيص العام بالخاص

انتهای فریب

زوم الحسن وخصم

۶۶۶

نصائح في
السير والحوادث

الوقت في غير هذا الموضع

757

حکم اخلاق و لغت

٧
اول الذن العبارت تلت
على السوسبيلات من الثقات
العرب كما فيد صو

جم عبد القادر الجليلي

۲۵۸

عاما وعن مق
مطلقا وعدم
الله قو

نفسیہ و حکم کر

بهما الخ موجب القطع والبرهان وبما وجب العلم به غير متضمني لضاف الرواد متضمني له كما في
 العلم بالاعتقاد السام قد سبق فيه ثمرة او تقليد الاعتقاد لفظي موجب خبر والعقوى هو اضمار
 جماعة كثره بوقائع مختلفة تتصل كل واحدة منها على مشترك بينهما بحجة القسمة او الازدحام
 والشيخ حصول القطع والبرهان من اقسام الخبر في العلم كالاول ويعبر به في اقسامه بان
 يختلف الاول اقسامه في غاية القوة والظلال اكثر انما اعاده علماء بالتلف وتختلف في اقسامه
 بزيادة الاول وان كان شبهها بظاهر ظاهر في اقسامه المتواترة من اقسام متعارفة ويطبق
 كل واحد منها في الوارد في جرف بتران وافتتحت الية المرات وتوجب العلم الذي
 يصدق به الحكم بان من حقيقة كمال الاضمار المتشابه الاضمار باعتبارها في الحقيقة على فاضح
 العبارات المتبادرة بانها صادرة عن منابع الكلمات والامثلة والادوات والمنطقية
 المتماثلة الدقيقة وكلها في القوة والموافقة لوليل العقد ومقتضاها او الكتاب او
 النسخة المطبوعة بها او الالهام وغير ذلك مما يوجب العلم بصدق الخبر ويظهر بعد التبع
 على كمال الدقة القطع ومنه يخرج انما في العلم به غير الصواب في الملاحظة والاعتقاد
 والتمسك والمباركة في متعارفات حصول العلم بانها من الاضمار في حقايق القوانين والامثلة
 ينزل على حصول الظن في كل واحدة من هذه الاقسام وروايات اهل البيت على ما في رواية
 اعتماد جميع روايات الظاهر وارباب العقول منهم وعكسوا فيمنه في علم الوحدانية
 له اصلا وليس له معارض في علمه وبهذا المعبر عن بعض الاضمار على علمه الذي
 لا ريب فيه كالحجج وهو القول عليه في علمه انما في قوله القائل ولا ريب في العلم
 وجوب العلم به والظلال الملاحظة السند في غير الزمان وانما قد يصح في غيره العلم به
 ومنه العلم بغير الاضمار الكافي فيظهر ذلك عند التبع والتمسك في العلم به



المفصل في معرفة ما لا يوجب عليه السلام الكتب وبينه علمك في أولئك فانه من فائدة الكتب
يكتفي بانها في تلك النسخ فان مرجع الايمان في الاكثيةهم واراد اني الصحيح غيرهم
انها قد واظفت لابي جعفر الثاني عليه السلام جعلت فداك ان شيخنا مودع واع الى
جعفر وابي عليه عليهما السلام وكان التفسير شديدا فكتبوا كتبهم فاعتز بهم فاعلموا ان
الكتب السابقة حذفتها ما بها فاسق واراد ان يعيد في زراة فادق قال ابو عبد الله عليه السلام
استقبلوا اليكم فانكم رؤف فتجاوزوا اليها وارتبوا بغير روية رواه الصدوق والبيهقي
والشيخ والكتب يتبعها الجليل في السجدة يعقوب فكتب في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله
بوصلي كما يندلس في عمر بن الخطاب على فرد التوقيع بخط مودع لانا صاحب الزمان عليه
صلوات الملائكة انما كانت عنده اشركوا وفككت الان في الحوادث الواقعة فاجعلوا
يها لرواه اجادنا فانهم يحيى حليكم وانا في العظيم وخذوا في الاموات والظان
طريق الامام يحيى زان الائمة الطيب كانت كذلك لهذا فاحذوا المصنف عليه السلام يحيى
امره بالصلوة الى احفظ كتابه في زواجها من غير الحالف ورواية كائنا من رواة القات
عنه النبي صلى الله عليه وآله في موضع منهم واما في غير ذلك يكون منكر وافي كتابنا
المعتمدة في غير ذلك من دون تزيين والظاهر ان الاعمال عليه فيكم بعدد علي بن ابي حمزة
في الزوائد والشافعية في التفسير في اقدم من كتابه كائنا في الذي رواه احد الكنايين
فالحال في العلم في الذي في المحقق في الزواجر واما في كتابنا في الصالح دلت القوي في
عليه واما في علم الامام وانه يجب اطراف تبصرة اعلم ان في موضع الخلاف في
في علم العلوي في الواضع في جمهور المتقدمين واكثر المتأخرين في اجاز العلوي في
علم الكندي وانه زود وانه درس وانه الزهاد وبعضهم تأخرت عنه ورواه الشيخ

[illegible][illegible]

جزء العلم بالبر والخير

معتمد

معتبر عليه وورد في موضع في القاب ذلك العمل كذا وكذا بماز العمل في كذا الحديث
ولكن كبريتت ذلك الثواب عند ذلك العمل وليس بذلك أحد الا كما علم من الخبر لا يثبت
بالاخبار الضعيفة بعد غلبة العوز في شيء منها اذ عباد القوم كلهم استجابوا
بالفعل اذ ورد في السجدة بضعون ومنها ما في هذا المعنى لا فخر في الاستجاب
خصوصا ارباب النفوس من هذا الاخبار اذ عبادهم عنهم النفس الاولى ومنها ما في
هذا المعنى ويؤخر العبادة على الكفاية وهذا المعنى بالشيء لا بالحدث الكتب الا بدلا
مجاله اذ هي التي انقضت اليها مرتبة شهادة مولانا بما في المعصية فافوز من الاصول
المعبرة وان كانت ضعيفة بحسب السبب لا خلاصا اذ اعلمتم تعرف حصة والادراك
وسدوني هذا الزمان وانما هم من علمنا اذ ارباب بعض الاخبار المشددة على خصوصية
الاصول والاطلاق لاكتفاء بالواصف في كل من التعديل والجمع اذ حصل من الظن بقوت التكليف
بالإيجاز نظري في جميع احوال الظن الجاهل بالمتفرقان من هذا قول المعصوم ان كان أقوى
وانظان ذلك كان داب متعدي علماء ارباب الكثرة والاشد والنجاسة واما ما جئت
اعقد واعا التعديل والادراك في التعديل والظهور كنههم هذا المرجح على التعديل
لا الترجيح بالقرآن او التوقف اذ التوقف في جميع احوال لا يستقيم في جميع المراتب كالاتي
كتب الجواب هكذا ترجع المعول مقبولة الغاية التي منه في ذلك ما يتعلق بالامام وخبر اعلم
ان الامام عبارة عن الاتفاق وهو لا يجمع العقلاء كالالاتفاق على تقدير التمسك مثلا
او يجمع ارباب الملوك كالاتفاق اهل الاديان على حروفه العالم او اهل طه واداة كالاتفاق
اهل الاسلام او ارباب اصناف مثلا او طائفة منهم كإمام الامامية على وجه دفع الفتن
والحق ان ساطح الحقية يتجسم في هذه الصور مفرق المعصوم بحيث ما علم فذلك الجاهل

طالوت مع فحول
الأرو

القول في المصالح
وتعريفه

حكم بالحجة والا فلا يخفى انه لو اتفق اشخاص وعلم بالقرينة ان ادعاء المعصوم بحجة والاصح
جميع كراهه بدمه يمكن حججه وهذا كما اجتمع على البنية الشبهة وذلك على الدلالة السابقة
منها كالمستغنى في العقيدة وغيره من ادعاء التمسك بالكتاب والاولا بالبيت والخاص بالطريق التي
سابقة ومنه كونه معصوماً في الخطأ وكذلك اشياء في جميع ادعاءهم واقدامهم على
الدر السيل الا ان الصريح في الانتقام خارج علمه ان حججه الامامية في جميع ما انفردت براهين
في غير موضع العقيدة اي اجماعاً على علمه لان اجماعهم على قطع قول الامامة وجوب العلم بالحق
لا ذلك فكل من ادعاه في قول الامامة في غير العقيدة في حق نفسه ولادته تنضاف الى الاخرى
والا فليس اجماعهم كفاية وانما دلالة اجماعهم حججه لان في اجماع الامامة قول الامام الذي هو العلم
على ان يكون ان لا يعلموا منه انه معصوم الا على خطا في قول الامامة في غير العلم بالحق انما كان
حججه ودلائله اقطاعاً وقبلاً شبهة هذه الطوائف من سماعهم ككثرتها واهل الحق طلبة تترتب بحجة
الاجماع باعتبار ان كان قد انفرد في الامام لان اجماعهم حججه في غير حجة بل اجماعهم وقوله في
خطا المأمور الغير اعرف المعصوم لما كان يجوز حصوله ان شاء كان قوله اجماعاً بما بعد قوله
فلا انفرد ادع بحججه في غير اجماع باقائه في قول العقيدة الصريح مما اقول بالذي لا
مع العلم القطع بدفع الامام في الجمل انتهى ولا يخفى انه في ادعاءه كان معناه ان يكون طليق
عمدة ادلة الخلق في العقيدة في حجة اجماعهم على كونهم بحجة دخول المعصوم بالحق
كقولهم في جميع غير السمع في الامانة قولهم في الامانة على الامانة اجماعهم على الخطأ ولا
بالاطاعة انتهى على ما في آياته ذلك مما لا يلزم المقام ذكره فمما انضم ما انفردت
به المسئلة ان حجة الامامة في قولهم ان حجة اجماعهم على قول الامامة المعصومين
في النبوة والروايات في غير موضع بحجة صور الامامة في الامانة على الاطلاق وان العقيدة

عليه

عليه السلام في ارجاع الطائفة الامامية لمقتضى مقتضات انهم لا يتبعون الا قوله الا انه المعصومي
الذي لم يتصل بالابائهم وقوله بعد من سيد البقاع في خذ به العلم على خبره وعلوه فيقول
كف ما يكون في هذه الاية يحصل العلم بدور المعصوم في حمل تجديده حتى يتم تحججه اجمع وعلى
فاودة في الاتفاق على علم من قول المعصوم فيقول معنى دور المعصوم في الاتفاق
انزال الرئيس الا ان دور المعصوم هو اتفاق الاول والجميع وهذا لا يتقدم دور الشخص في
جملة اشخاصه بل لا يكون في ازمته فانه ربما يعتقد الاتفاق في زمان الغيبة على طي قوله
احد الاية المأثمة في تحججه فيقول منهم حياء وانما يتحقق الاطلاع على كون قوله
علم الامام هو اتفاقهم بالمرأى والامانة معلومة بالتبع والاطلاع على الاتفاق هو الطائفة
لا يكون الا على طبق ما ثبت عندهم من قوله علم قال فيهم في العود ولا يتعين لنا قوله
الاماني في ثمر الاتفاق فتحتاج في الاجابة الى اجماع فاعلم يا بايعهم ان قول المعصوم في
فهم انتهى وقوله في ان كنفه من الغائب ونفتح هذا البطايف ان الاصل يتبع فمادى
فواص اصحاب الاية عليهم السلام كزاره وحججه ومهم والفضل والى بصير الى ارجوعه في
الفضل بن شاذان وخرجه وقد علم ان ذلك في الاتفاق بين اشد هؤلاء الفضل الذي
ليكونوا يتبعون الا بسايع الامام على فصول لا يكون الا بقوله المعصوم ومكانه
مكارة باطله اذا انضم اليه بعض العوائق الواضحة على المطلب الاستبعاد بانهم كانوا
اذا معاصر الامام مثلنا اسنوه الرئيس في حكمه اذ كثر ما كانوا يفعلون في ذلك خفي في
مجددته للفتنة كما هو خفي في خاص تتبع خصوصاً كاتب الرضا في افعالهم
اصح روايتهم حيث اذ لم يعلموا في زعمهم في حقيقته لكنه هذا الطريق كان مشهورا
وذلك المتبع كان ميسر المكان في انهم اقامت الكتب المعينة وانما دور الاصل الا

[illegible]

[illegible]

كانت فيهم فقدم عليه اذا كانت كتب اصحابنا لا يجدونهم معلومة فتسورة وقد اوصى
كتبه من رده وجره ووجهه كقوله والمنازعة من عندنا وقد وقع في حرمنا شيا من اهلنا كالمطالعة
الصديقه فصار الفضل بن زياد بن ولون بن زبجد الحسن وعطفي في كتاب الميراث بن
الفقيه كذا الخ في الحاشي ونقل الشيخ قسار حصر من سماعه ومجمل في راج وغيره مما
الادب المتفرقة من التذوق والظان كمن اسما الاجام في ادعاء المقدور كالمطالعة
والطبعة في التذوق والظان من هذا العلم والاعمال في انقاض الامور ومقتضاها وان
اندراس قسار في راج رية الاطالعة من هذا العلم كذا في كتابه في مقتضى علمه كذا
مجمع كونه في الامور والارباب في النصوص منها حين يحصل العلم بالامور في مقتضى علمه
عدم الاستدلال بغيره فيهم مع انضمام الفرائض والارباب في مقتضى علمه من مقتضى علمه
حكم في ذلك ان قوله في تلك السلسلة في نظر من ان ذلك كان ينقل اليها وبه القدر
يصحها اهل العلم بالقطعية العارية ولا يشك فيها اهل الامارات وبمقتضى علمه في مقتضى علمه
العلمية كما استدله اهلها على الخوارج معارضة الفرائض من هذا القبيل والاشارة الى
باب التوضيح في قول الميراث في مقتضى علمه في مقتضى علمه في مقتضى علمه في مقتضى علمه
لا تشكروا له انما ملكوا سلطانا في مقتضى علمه في مقتضى علمه في مقتضى علمه في مقتضى علمه
وارباب النصوص مما علمه في مقتضى علمه في مقتضى علمه في مقتضى علمه في مقتضى علمه
على كذا في مقتضى علمه في مقتضى علمه في مقتضى علمه في مقتضى علمه في مقتضى علمه
عليه اصحابك والاعمال من مقتضى علمه في مقتضى علمه في مقتضى علمه في مقتضى علمه في مقتضى علمه
من مقتضى علمه في مقتضى علمه في مقتضى علمه في مقتضى علمه في مقتضى علمه في مقتضى علمه
هذا السطر من مقتضى علمه في مقتضى علمه في مقتضى علمه في مقتضى علمه في مقتضى علمه في مقتضى علمه

444

زناكم **وقد** هو الذي خلق لكم في الارض جميعا وقرىها ولكم في الارض منقروا
 ومنتاعا **وقد** ما غفر لكم في الارض مختلفا الوان **وقد** جعل لكم في الارض الكون والبر
 للبحر المقام ذكره **وقد** دلالة **وقد** الاستدلال لان المراد منها ان انتفاع
 خاص حين خرجوا من الجنة **وقد** انتم انما اذ العقول حكم بوجوب اعتناء
 ما سوى فعلها من النفع والفرور **وقد** ما خرج من ذلك انما هو بدليل خارج ولا بد من
 ذلك للظهور **وقد** بدليل قوله **وقد** اوضحا **وقد** اوضحا **وقد** اوضحا **وقد** اوضحا
 ان يكون مبتدأ واما مسجعا **وقد** خلقه **وقد** انه يدل على ان قوله **وقد** في الارض
 كقوله **وقد** في الارض **وقد** في الارض **وقد** في الارض **وقد** في الارض **وقد** في الارض
 الصادق عليه السلام في قوله **وقد** في الارض **وقد** في الارض **وقد** في الارض
 عليك **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام
 في قوله **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام
 ملال ابدالموت **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام
 حاله **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام
 او الملوكة **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام
 رضيتكم **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام
 اكثره جدا **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام
 طار **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام
 يعرفكم **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام
 لا يتخصص **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام **وقد** عليه السلام

اقراره بالبر فلو كان حكمه في الاديان في طاعة الحاكم لكان الذي ادعاه من القداء والارضا
 والطهارة على اعتبار اهل العلم لا على علمهم بالدين فلو علمهم والاعمال خير من العلم لا يخفى سواء
 نقله من واحد وقد رتبتم لانها عليه ان بناء على ما ذكرنا من انه ليس الحكم الادياني رواية
 غير جردان محال له من القداء اكثر اعتقادا من هذه الامساك التي ادعاه المتأخرون في
 مقابل النص ومنها امكان انعقاد اجماعي متقابلين او اكثر في امر اجماعي على
 من اهل العلم على حكمهم واداموا الامام لمصلحة المصالح كالنقبة مثلا وما حجة ذلك
 على ما عرفت واداموا بحجة اخرى ويكون ذلك منهم لعدم اطلاعهم على المصالح وتوهم
 منهم ان مسخهم هو الحكم الاخر في هذا بين في محله عند الحكم والسيد المرعشي ع
 احدى كل منهما الاجماع على ان مخالف لراي الاخرين في هذا الاجماع خاصة مرة وعلى
 انرا كفعلا في مواضع كثيرة ما يظهر ان حكم هذا الاجماع في كل موضع المتعارفين في
 ترجمه اجماع على الاخرين ثبت ان الطوائف الاجماع عليها بالمصلحة المعبر عنها في العلم
 بدينه التماس في بيان ما يستفاد من الكتاب السنة وما زالوا على وجه القواعد الكلية
 وليس كلامها اصل منها بل هو حكمها على كل اجماع بخاتمة وكذا حلية كل اجماع بمسئلة واداموا
 على اجماع عدم اباة في الحكم ان الحكم بطهارة كل شيء لم يكن بخاتمة فائدتها
 وكذا انه ان حكم بجملة كل شيء لم يثبت حرمته شرعا وبما حمله على جعل اباة في شرعنا
 الماصرة وان كان ذلك الشيء حراما او حراما وذلك النوع من اجماع في نفس الامر عند
 النزع وذلك في حقه فلو تخلف على عبارة من حديث عدم وصول الحكم الواقع اليهم في
 حسن الاحتياط معها ايضا فخر احوال كتاب اجماع حديث الاعم ومما يدعيه هذا
 والافاضة لا يما كونه الذي جعل له الارض وراثا والولاية فخر من جعل القتل

القلم اعلم
في القافية

والله اعلم
بالحق
والصواب

القول في القدر

المقسم

خامت

توضیح

بسم الله الرحمن الرحيم

ع
بسم الله الرحمن الرحيم

خانمها

والمحرر

٦
مجلس الرابع

القول في رفع العلم ^{حزق}

عملا

[illegible]

باب اصول الکشاف و کتب معتبره

جعوا اليهم

مسلم

شهر القلعة والبلد

كيفيه زينة
الذات

القول في تحرير حصار

ضابطہ

سید احمد علی خان

لا

هو جود محمد علي قايك ترشيز عز الله عليه ولوالديه
واعطيه وصاع على محمد والم الطاهر وسلم

ويعطيه وصي علي محمد وال الطاهر وسلم

استقفا
وخرجه من القصر الى البيت

القوام في تقييد السيد
الشيخ

رجع القصة الى الوراء

والمعنى الثاني

المعبد

٢٩٧

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين
في شهر ربيع الأول سنة ١٢٩٧
في مدينة القاهرة
بإذن من
الشيخ
الشيخ
الشيخ

jabir.abbas@yahoo.com

jabir.abbas@yahoo.com